

کے ساتھ امیر نیریزہ حد درجہ کریم النفس سلیم الطبع، سنجیدہ و متین تھے۔ ایک عیسائی رومی مؤرخ نے ان کی سیرت کے بارے میں ان کے ہم عصر کا بیان ان الفاظ میں کیا ہے۔

”وہ (یعنی امیر نیریزہ) حد درجہ سلیم و کریم، سنجیدہ و متین، غرور و خود بینی سے مبرا، اپنی زیر دست رعایا کے محبوب، ترک و انتقام شاپی سے متنفر تھے۔ عام غمخواروں کی طرح سادہ معاشرت سے زندگی بسر کرنے والے اور مہذب تھے۔“

(انسائیکلو پیڈیا آف اسلام ص ۱۱۳)

علامہ ابن کثیر نے ان کے فضائل کے بارے میں اسی قسم کے الفاظ تحریر کئے ہیں۔ کہتے ہیں:-

وقد كان يوزيد فيه خصال
محمودة من الكرم والحلم
والفصاحة والشعر والنجاعة
وحسن الترتيب في الملك وكان
خارجا لحن للعاشرة له
(ص ۲۲۰ ج ۱ البديع والتهذيب تاريخ)

اور نیریزہ کی ذات میں قابل ستائش صفات حلم و کرم، فصاحت و شعر گوئی اور شجاعت و بہادری کی تھیں۔ نیز معاملات حکومت میں عمدہ رائے رکھتے تھے اور وہ خوب مروت اور خوش سیرت تھے۔

الإسلام ذہبی ص ۹۳-۹۴ ج ۲

حکمرانی کا مطلع نظر | حکمرانی و فرمانروائی سے مطلب و مقصد امیر نیریزہ کے نزدیک خدمت خلق تھا۔ اور اس خدمت خانی کا آئیڈیل و مطلع نظر امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی عادلانہ

لئے اس عبارت کے بعد ہی لفظ ایضاً کے ساتھ جو الفاظ درج ہیں وہ اس لئے حذف کر دئے گئے کہ جن بزرگوں کو امیر نیریزہ کے حالات سے ذاتی واقفیت تھی۔ انہوں نے امیر موصوف کی پابندی نماز اور اتباع سنت کا حال بیان کیا ہے۔ مثلاً براء حسن محمد بن الحنفیہ وغیرہم نے جو دوسری جگہ درج ہے نیز اس موقع پر ان کی کریم النفسی کا ذکر کیا گیا ہے

معالج حکومت و سیاست تھی۔ ایک مرتبہ امیر المؤمنین معاویہ نے نیریزہ سے دریافت کیا کہ تم کس طرح عمل کرو گے اگر تمہیں والی بنا دیا جائے۔ نیریزہ کے جواب کو علامہ ابن کثیر نے مع حضرت معاویہ کے ریکارڈ کے ان الفاظ میں نقل کیا ہے۔

قال يوزيد كنت والله يا ابنت
عاملاً فيهم عمل عمر بن الخطاب
فقال معاوية: سبحان الله
يا بنتي والله لقد جهلت
علي سيرة عثمان بن عفان
فما اظقتها فكيف يدعي و
سيرة عمر

نیریزہ نے کہا کہ واللہ اے ابا جان (حضرت عمر بن خطابؓ) نے جو عمل رامت کے ساتھ کیا میں بھی ان کے ساتھ وہی کروں گا۔ اس پر حضرت معاویہ نے کہا سبحان اللہ اے بیٹی! میں نے تو اللہ عثمان بن عفانؓ کی سیرت دیکھی پیروی کی کوشش کی مگر کہ نہ سکا پھر کیا تم اور سیرت عمر کی پیروی؟

امیر نیریزہ کو حکومت و سیاسی امور میں ہی حضرت فاروق اعظمؓ کی پیروی کا اہتمام نہ تھا، بلکہ طرز معاشرت میں بھی ان کی پیروی کرتے زندگی حد درجہ سادہ تھی۔ عام باشندوں کی طرح ان کا لباس سادہ ہوتا۔ حکومت کے لمطرق اور ترک شابی سے سخت متنفر تھے۔ لاکھوں روپیہ وظائف و عفا یا کا دوسروں کو دریا دلی سے دیتے مگر اپنی ذات پر معمولی خرچ کرتے۔ زبا و وقاد امت کی مجالس میں شریک ہوتے۔ حضرت ابوالدرداءؓ جیسے زاہد صحابی سے بہت مانوس تھے۔ انہی کی صاحبزادی کو نکاح کا پیام بھی دیا تھا۔ وہ نیریزہ کو پسند کرتے تھے مگر اپنی بیٹی ایسے گھرانے میں بیاہنے کو تیار نہ تھے جہاں کام کاج کے لئے خادمہ موجود ہو۔ پھر انہوں نے اپنی بیٹی نیریزہ کے ایک ہم جلس کے عقد میں دی۔ امیر نیریزہ کے یہ ہم جلس صنفاء المسلمین یعنی غریب مسلمانوں میں سے تھے اور انہوں نے امیر نیریزہ سے اجازت بھلی لی تھی کہ آپ کو تو ان کا روبرو کیا اب میں پیام دوں؟

(کتاب الزہد: امام احمد بن حنبل ص ۱۷۱)

اس واقعہ کے ذکر سے راقم الحروف یہ بتانا چاہتا ہے کہ امیر نیریزہ کے ہم جلس زبا و عبا و اہمیت تھے۔ علماء و فضلاء تھے۔ طلاب و شیدائیان علم تھے۔ ان ہی کا گھرانہ مسلمانوں کا پہلا گھرانہ ہے جہاں مختلف علوم کا جو اس زمانہ میں.....

ہو چکے تھے کتب خانہ قائم ہوا۔ امیر نیریز کے فرزندوں میں کیسے کیسے فاضل اور صالح عالم تھے بغاوت کر علاء خاند بن نیریز جو مسلمانوں میں علم کی سڑی کے موجد میں جنھوں نے یونان اور مصر وغیرہ سے یونانی اور سریانی کتب کے ذخیرے فراہم کئے۔ دارالترجمہ قائم کیا۔ خود بھی تصانیف کیں۔ الولد سترلابیہ۔ ولاد میں علم و فضل کے حصول کی اس درجہ خواہش اور تڑپ اپنے باپ کی علمی مجالس اور گھر کے ماحول سے پیدا ہوئی۔ جہاں اکثر قال اللہ وقال المرسلون کی آوازیں آتیں دلقول کنذائین فناء موسیقی کی۔

سیرت نیریز و امام احمد و امام غزالی قاضی ابی بکر عربی شاگرد حجة الاسلام میں بیان کرتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل نے امیر نیریز کا ذکر کتاب التزید میں زیادتی کے بعد و تابعین سے پہلے اس زمرہ میں کیا ہے جہاں زبد و درع کے بارے میں زہا و امت کے اقوال نقل کئے ہیں۔ قاضی موصوف فرماتے ہیں:-

وهذا يدل على عظيم منزلة
(امیر نیریز) عند احدثي دخلنا
في جملة النهاد من الصحابة
والتابعين الذين يقتدى بقولهم
وسيعوي من وعظهم
ونعم وما دخل الى في
جملة الصحابة قبل ان
يخرج الى ذكر التابعين
فان هذا من ذكر الموحين
له في الختم وانواع العجوة
الا لتكثيرون؟ مله

اور یہ دلیل اس کی ہے کہ ان کے امام احمد کے نزدیک ان کی (امیر نیریز کی) عظیم منزلت تھی یہاں تک کہ ان کو ان زیاد صحابہ و تابعین کے زمرہ میں شامل کیا ہے جن کے اقوال کی پیروی کی جاتی اور ان کے مواعظ سے ہدایت حاصل کی جاتی اور ہاں انھوں نے تابعین کے تدریس سے قبل ہی صحابہ کے تدریس کے ساتھ ہی ان کو شامل کیا ہے پس کہاں ہیں اس کے سامنے خمر اور طرح طرح کے فسق و مجور کے اتہامات جس کا ذکر مومنین

لے کتاب التزید سے یہ ذکر اب نکال دیا گیا ہے لیکن قاضی ابوبکر رشک کے زمانے میں یہ ذکر موجود تھا منہ محمد بن حنبل تک میں منقشت نیریز کی بعض روایتوں کا بعد میں اضافہ کیا گیا ہے۔

کرتے ہیں! کیا ان لوگوں کو اس پر شرم نہیں آتی۔

حجة الاسلام امام غزالی نے شافعی فقیہ عمار الدین ابو الحسن علی الکلیا البراسی متوفی ۵۳۰ھ کے ایک استفسار کے جواب میں امیر نیریز کے صحیح العقیدہ مسلمان ہونے اور ایک مومن کی حیثیت سے ان پر رحمۃ اللہ علیہ کہنے کو جائز بلکہ مستحب قرار دیتے ہوئے لکھا ہے کہ:-

ويزيد صحيح اسلام و صامع
قتل حسين ولا امرأ
به ولا رضی و صحابا ليصح
ذلك منه لا يجوز ان
ليظن ذلك به فان
اساءة الظن بالمسلم
ايضا حرام وقد قال
الله تعالى اجتنبوا
اكثر ذل من انظن ان
بعض الظن اثم وقال
النبي صلى الله عليه وسلم
ان الله حرم من المسلم
دمه وماله وعرضه وآن
ليظن به ظن السوء
ومن ثم علم ان يزيد
امر يقتل الحسين
اور رضی بہ فلينبغي ان
ليعلم به غائبة الحماقة
فان من قتل من الاكابر

اور نیریز صحیح الاسلام ہے اور یہ صحیح نہیں کہ انھوں نے حسین کو قتل کر دیا یا اس کا حکم دیا یا اس پر رافضی ہوئے پس جب کہ یہ قتل ان سے (نیریز) پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتا تو پھر ان کے ساتھ ایسی بدگمانی رکھنا حرام ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ "بدگمانی سے بچتے رہو اس لئے کہ بعض بدگمانیاں سخت گناہ ہیں" اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مسلم کا مال اس کی جان اس کی آبروریزی اور اس کے ساتھ بدگمانی کرنے کو اللہ نے حرام ٹھہرایا ہے جو شخص یہ گمان رکھتا ہو کہ نیریز نے قتل حسین کا حکم دیا اس پر رضامندی کا اظہار کیا تو جاننا چاہیے کہ وہ شخص پتے درجہ کا احمق ہے جو لوگ بھی اکابر اور وزراء و سلاطین میں سے اپنے

الزمراء والسلطان في
عصره لو اراد ان يعلم حقيقة
من الذي امر بقتله
ومن الذي رضى به
ومن الذي كرهه لم
يقدر على ذلك وان كان
الذي قد قتل في جوارحه
وزمانه وهويها
فكيف لو كان في بلد بعيد
وتر من قديم قد
انقضت فكيف يعلم ذلك
فما انقضت عليه قريب
من اربع مائة سنة
في مكان بعيد وقتل
نظرق التعصب في الواقعة
فكثرت فيها الاحاديث
من الجوانب لهذا الامر
لا يعلم حقيقة اصلا و اذا
لم يجر وحب احسان
انظن بكل مسلم يمكن انظن به
وما الترجم عليه في اثر
بل هو مستحب بل هو
داخل في تولينا في كل صلاة
اللهم اغفر للمؤمنين
والمؤمنات فانه كان

مومنا والله اعلم بكتبه
الغزالي -

(رديات الاعيان لابن فلكان ج ۱
۲۶۵ مطبوعة مصر)

تقصب کے پردوں میں روپوش
ہے تو پھر مسلمانوں کے ساتھ حسن
ظن کے قرائن ممکن ہوں رہا ان پر
(یزید پر) رحمۃ اللہ علیہ کہنا سویہ
جائز ہے بلکہ مستحب ہے اور وہ تو
ہماری سیر نماز کے اس قول اللہ
اغفر للمؤمنین والمؤمنات
میں داخل ہیں کیونکہ وہ معہ من
تھے۔

علامہ ابن کثیر نے بھی فقہ الکبیر الہرانی کے استفتاء اور امام
غزالی کے فتوے کا تذکرہ کرتے ہوئے یزید پر سب و شتم کرنے سے
منع کیا ہے کیونکہ وہ مسلمان تھے اور یہ ثابت نہیں کہ وہ قتل حسینؑ سے
راضی تھے۔

اور امام غزالی نے دامیر یزید پر سب و
شتم کرنے سے منع کیا ہے کیونکہ
وہ مسلمان تھے اور یہ ثابت نہیں کہ وہ
قتل حسینؑ سے راضی تھے رہا ان پر
دیزید پر رحمۃ اللہ علیہ کہنا سویہ
جائز ہے بلکہ مستحب ہے اور ہم ان
پر رحمت کی دعا اپنی نمازوں میں
تمام مسلمین و مومنین کے شمول میں
مانگا کرتے ہیں۔

(مباح البدایہ والنہایہ)

کتاب فضل یزیدؑ

پانچویں و چھٹی ہندی ہجری کا وہ زمانہ
ہے جب بنی امیہ اور خاص کر
امیر یزیدؑ کے مخالفانہ پروپیگنڈہ نے شدت اختیار کر لی تھی بکذب و افتراء

سے طرح طرح کے بہتان تراشے گئے تھے بعض صلحائے امت احقاق کی خاطر انکشاف حقیقت پر کمر بستہ ہوئے مجملہ ان کے شیخ عبدالغنی بن زہیر اطرمیؒ تھے جن کے متعلق علامہ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں: کان من سنجاع الحنايلة دکان مزار (ص ۳۳۲) البلیہ والنہایہ یعنی وہ غسبلی صالحین میں سے مرغ عوام تھے۔ انھوں نے امیر نیریؒ کی حسن سیرت اور اوصاف پر مستقل تصنیف کی۔

ولہ مصنف فی فضل یزید اور ان کی رشیح عبدالغنیؒ کی بن معاویۃ اقی فیہ تصنیف سے فضل یزید بن معاویہؒ بالغرائب والعجائب پر ایک کتاب ہے جس میں بہت سے عجیب و غریب حالات بیان کئے ہیں۔ (ص ۳۳۲ ج ۱۲۔ البلیہ والنہایہ)

اس سلسلہ میں علامہ ابن کثیرؒ نے یہ لطیفہ بھی بیان کیا ہے کہ جب کتاب "فضل یزید" کی شہرت ہوئی خلیفہ وقت الناصر لدین اللہ عباسیؒ شیخ موصوف کی خدمت میں پوشیدہ طور سے یہ تبدیل بیعت اس طرح آئے کہ کوئی پہچان نہ سکے۔ شیخ نے پہچان تو لیا مگر اظہار نہ کیا۔ خلیفہ الناصر نے امیر نیریؒ کے بارے میں شیخ سے جو سوال کیا اور جو جواب انھوں نے دیا اسے یوں بیان کیا گیا ہے۔

مثالہ الخلیفۃ عن یزید الخلیفہ نے رشیح عبدالغنیؒ سے سوال ائلیعن ام لا؟ فقال لا اسوغ کیا کہ نیریؒ پر لعن کیا جائے یا نہیں انھوں لعنه لانی لو فتمت هذا نے جواب دیا کہ لعن کرنا برگز جانز لباب لا ففض الناس الی نہیں اور لعن کا دروازہ کھول دیا لعن خلیفتنا فقال الخلیفۃ جائے تو لوگ ہمارے موجود ولم قال لانه یفعل خلیفہ پر بھی لعن کرنے لگ جائیں اشیاء منکرۃ کثیرۃ کے خلیفہ نے پوچھا وہ کیوں شیخ مثاکذاکہ اثم شرع یعون نے کہا کہ وہ بہت سی منکرات پر۔

علی الخلیفۃ افعاله البقیۃ عمل پیرا ہوئے ہیں جن میں سے یہ وما یقع منه من المنکر لیخز اور یہ امور ہیں انھوں نے خلیفہ کے عنہا منکرۃ الخلیفۃ برے افعال گننے شروع کئے۔ وخرج من عندک وقد اثر خلیفہ نے گفتگو ترک کر دی۔ کلامہ فیہ وانتفع اور ان کے پاس سے اٹھ آئے لیکن ان کے کلام کا اثر ان کے دل پر ہوا یہ اور اس سے ان کو منفع (ص ۳۳۲ ج ۱۲۔ البلیہ والنہایہ)

پہنچا۔

امیر المؤمنین الناصر لدین اللہ عباسیؒ متوفی ۲۳۲ھ کو جن کا ذکر اس روایت میں ہے یہ امتیاز حاصل تھا کہ خلفائے اسلام میں ان کی مدت خلافت سب سے زیادہ رہی یعنی ۴۹ برس۔ بذات خود بلند پایہ عالم تھے اور علماء و فضلاء کے قدر دان علم حدیث سے شغف تھا متعدد دستو بخ اور محدثین سے اجازہ بھی حاصل تھا اور فن حدیث میں ان کی کتاب روح العارفین نام ہے (الاعلام زرکی) ۵۹۹ھ میں دارالعلوم نظامیہ بغداد میں دارالکتب بصرف کثیر تعمیر کرایا جس میں دس ہزار کتابیں اپنے یہاں سے منتقل کیں۔ و مراۃ الزماں ۳۲۲ھ

نیک کاموں اور خیر خیرات میں دیاد دل تھے۔ صاحب مراۃ الزماں سمجھتے ہیں کہ ماہ صیام میں روزہ داروں کی روزہ کشائی و افطار اور مسکینوں و فقاہ کے کھانے کے لئے شبہ کے مختلف حصوں میں دسلس مکانوں میں طعام کثیر کا جس میں روغنی روٹی، حلوہ اور دیگر اغذیہ پہنچتی تھیں۔ ان کی جانب سے کچھ اسی طرح اہتمام ہوتا تھا جس طرح ان کے جد اعلیٰ حضرت عباسیؒ زمانہ حج میں حاجیوں کے لئے اپنے مال سے رفاہہ رستایہ کا اہتمام کرتے تھے۔ ایسے عالم و فاضل اور ان صفات کے حامل امیر المؤمنین کے بارے میں یہ کہنا کہ وہ یہ تبدیل بیعت اپنے ہمعصر محدث کے پاس صرف یہ پوچھنے آئے کہ نیریؒ پر لعن کیا جائے یا نہیں محض لغو ہے۔ صاحب کتاب

الذیل علی لمقات المناہد نے ایک فقیہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ امیر المؤمنین موصوف کی پہلی ملاقات شیخ عبدالمعیت سے امام احمد بن حنبل کے مزار پر اچانک ہو گئی تھی اور اس ملاقات میں ہی انھوں نے شیخ سے دریافت کیا کہ تم ہی کیا وہ حنبلی ہو جنھوں نے در مناقب یزید پر کتاب لکھی ہے۔ شیخ نے جواباً کہا کہ مناقب پر تو نہیں لکھی البتہ میرا مذہب و مسلک یہ ہے کہ یزید علیہ السلام علیہ السلام تھے۔ ان پر فسق کا الزام بھی نہیں ہو جاتا۔ تب بھی ان کی بیعت توڑنے کا جواز تو ہرگز نہ ہوگا۔ یہ جواب سن کر امیر المؤمنین خوش ہوئے اور فرمایا۔ احسنت یا حنبلی۔ شیخ عبدالمعیت میں اور ابن الجوزی میں مناظرہ و بحث و مباحثہ ہوتا تھا۔ جو ان کی وفات تک جاری رہا۔ مات عبدالمعیت (۲۸۳ھ) وھما متھا جطون کتاب الذیل ص ۳۸۶

ابن الجوزی نے ان کی کتاب کا رد لکھا ہے جس کے نام سے ہی اندازہ ہوتا ہے کہ شیخ موصوف جو صاحب کتاب الذیل علی لمقات المناہد کے الفاظ میں المحرث الزائد، متدین، راست گفتار، جمیل السیرۃ، متبع سنت و حمید الاخلاق تھے غلیفہ یزید کی مذمت کے مانع تھے۔ ان کے مخالف ابن الجوزی نے اپنی کتاب کا نام رکھا تھا والی و علی المتعصب العنید المانع من ذم یزید واس متری متعصب، کا رد جو مذمت یزید کا مانع ہے، شیخ عبدالمعیت نے اپنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے عجز و نازا وافرانی کے ثبوت میں جو تصنیف کی تھی ابن الجوزی نے اس کا رد بھی لکھا تھا جس کا نام تھا۔ آفتۃ الحدیث والرد علی عبدالمعیت سیرۃ یزید کے سلسلے میں یہ باتیں اس موقع پر مضامینوں میں بیان ہوئیں کہ سیاسی مشاجرات کے پردہ پگھلنے کے نتائج پسندیدہوں بعد سب و شتم کی کیا نوعیت اختیار کرتے گئے تھے امیر یزید کے ساتھ ان کے والد ماجد سیدنا معاویہ اور دیگر بزرگوار پرست و شتم کا آغاز کیا گیا تھا۔

مدنیۃ النبی سے انس

امیر یزید کو مدنیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور جوار رسولؐ نے رہنے والوں سے بڑا انس تھا۔ تینوں سال امیر حج کی حیثیت سے جب دمشق سے حرمین شریفین آئے تو مدینہ میں ضرور قیام کرتے مایک وسیع مکان بھی یہاں بنوایا تھا جو ”واریزید“ کہلاتا تھا۔ خلافت عباسیہ کے زمانے میں سیاسی قیدیوں کے لئے استعمال ہوتا تھا۔ اہل مدینہ کو وظائف و عطایا بکثرت دیتے۔ بلاذری نے المدائنی جیسے قدیم ترین اور ثقہ مورخ کی یہ روایت نقل کی ہے۔

دخل عبد اللہ بن جعفر علی یزید۔ فقال کم کان ابی یعطیک فی کل سنۃ؟ قال الف الف قال فانی قد اضعفھا لک فقال ابن جعفر فنداک ابی داعی ودا اللہ ما قلتھا لاحد قتلک فقال فقد اضعفھا لک فقیل اضعفھا لک فقلنا لک الف فقال نعم، انہ لیس فی مالہ فا عطای ائبا ک اعطای اهل المدینۃ رحمۃ ثانی جزاء راح من عبد اللہ جعفر و طیار (امیر یزید کے پاس آئے تو انھوں نے پوچھا کہ میرے والد ماجد آپ کو سالانہ کیا دیا کرتے تھے؟ ابن جعفر نے کہا دس لاکھ (امیر یزید نے فرمایا میں نے اس کو دو گنا کیا یہ سنکر ابن جعفر نے کہا، کہ میرے ماں باپ آپ پر قدریان! یہ وہ قول ہے جو اس سے پہلے میں نے کسی کے لئے بھی نہیں کہا (امیر یزید نے فرمایا کہ میں نے اس کو بھی دو گنا کیا دان کے خزانچی نے یہ سنکر عرض کیا کہ کیا آپ ان کو چالیس لاکھ سالانہ دیں گے؟ امیر المؤمنین نے) فرمایا۔

کتاب انساب الاشراف ملاذری
مطبوعہ بیروت شام
ہاں دم جانتے نہیں) یہ اپنا
مال تقسیم کر دیتے ہیں ان کو دینے
کا مطلب یہ ہے کہ ہم اہل مدینہ
کو دے رہے ہیں۔

مدینہ طیبہ سے انس و محبت ہی کی وجہ تھی کہ اپنی شریک زندگی کے
لئے وہاں کی دو خواتین کو اپنے جلالہ عقد میں لائے۔ ایک سیدہ ام غنیمہ
بنت حضرت عبداللہ بن جعفر طیارؓ رہا شمیمہ خاتون کو جن کا ذکر پہلے ہو چکا
دوسری خاتون حضرت عمر فاروق اعظمؓ کی حقیقی پوتی سیدہ ام
مسکین بنت عامر بن عمر بن الخطابؓ تھیں بلاذری نے ان کو عمر بن
عامر بن عمر فاروقؓ کا بھائی جو صحیح نہیں ہے وہ لکھتے ہیں:-

فتزوج ریزید فی حجتہ
حجہام مسکین بنت
عمر بن عامر بن عمر
بن الخطاب
ایک حج کے موقع پر (امیر یزیدؓ)
نے عمر بن عامر بن عمر الخطابؓ
کی بیٹی ام مسکین سے شادی
کی۔
(کتاب انساب الاشراف)

یہ ام مسکین عمر بن عامر مذکور کی بیٹی نہیں ہیں تھیں بلاذری سے قدیم
ترمذی و نساب ابن قتیبہ نے سیدہ ام مسکین کو حضرت عامر بن عمر
فاروقؓ کی دختر بتاتے ہوئے لکھا ہے کہ امیر یزیدؓ نے ان سے
نکاح کیا وہ خلیفہ عمر بن عبدالعزیزؓ کی سگی خالہ تھیں (کتاب
المعارف ص ۱۸)

یہ خاتون نابھہ و زاہر تھیں حدیث کی روایت بھی ان سے ہے۔ علامہ
ذہبی نے میزان الاعتدال فی نقد الرجال (جلد ۱) میں بذیل الکئی للنسب و سید

ام مسکین کا ذکر ان الفاظ میں ہے۔

۴۱ مسکین بنت عامر
بنت عمر بن خاتون عمر بن
عبد العزیز و زوجہ
یزید بنت معاویہ
لہا رولہ عن ابی ہریرہ تصرد
عنہا ابو عبد اللہ
(متحد)

ام مسکین جو عامر بن حضرت عمرؓ کی
دختر اور (خلیفہ) عمر بن عبدالعزیزؓ
کی خالہ اور یزید بن معاویہؓ کی
زوجہ تھیں وہ (حضرت) ابو ہریرہؓ
سے حدیث کی روایت کرتی ہیں
اور ان سے ان کے غلام ابو عبد اللہ
تنبہا راوی ہیں۔

مدینہ طیبہ کی اس خاتون اور حضرت فاروق اعظمؓ کی ان
پوتی سے نکاح کرنے کا ذکر کس اشتیاق سے ان اشعار میں کیا
ہے جو اپنی زوجہ اولیٰ ام خالدہ کو مخاطب کر کے کہتے تھے۔
فدما تے ہیں:-

۱۸۱ اُم خالدہ تفتیحین
باعث علی بیعت ام مسکین
مہموتہ من نسوة میامین
زاکل من طیبہ فی حوالہ
فی بلدہ کنت بھا تکونین
ذاتہ ام خالدہ من الدین

ترجمہ:- ام خالدہ میں دیکھتا ہوں۔
تمہیں یہ شکوہ ہے کہ تمہاری
جگہ ام مسکین نے لے لی ہے یہ
یہ برکت والی بیبیوں میں برکت
والی ہیں اور حواریں میں تمہارے
پاس (مدینہ) طیبہ سے
آئی ہیں اب یہ اس شہر میں
آتی ہیں جہاں تمہارا طوطی
بولتا تھا تم ام خالدہ صبر کرو
کہ صبر کرنا دین ہے۔

اِنْ لَدٰى كُنْتُ بِهٖ كٰدٍ لِّیْنَ
لٰیْسَ كَمَا كُنْتُ بِهٖ تَفْطِیْنِ
وہ جس پر تم کو نماز تھا اس کی حالت اب
ایسی نہیں رہی جیسا تم سمجھتی تھیں۔

یوں تو امیر یزیدؓ طبعاً نہایت قیام اور خشش و عطا میں وسیع
القلب تھے لیکن جو رسولؐ کے رہنے والوں کو اور خاص کر اہل مدینہ
کے ان اشخاص کو جو اپنے مال و زر کو وہاں کے حاجت مندوں میں تقسیم
کرتے۔ سبشیں بہا عطیات دیتے تھے۔ المدائنی نے یہ روایت بیان کی ہے۔
کہ عبداللہ بن زیاد جو عاقل تھے ایک مرتبہ جب امیر المؤمنین یزیدؓ کے
پاس خراسان سے آئے اور وہاں سے کثیر رستم ساتھ لائے اس زمانے
میں حضرت عبداللہ بن جعفر طیار دمشق میں موجود تھے۔ امیر یزیدؓ نے ان کو
حکم دیا کہ پانچ لاکھ درہم وہ حضرت عبداللہ کو دے دیں۔ ابن زیاد نے
بجائے پانچ لاکھ کے دس لاکھ درہم یہ کہہ کر دیئے کہ پانچ لاکھ امیر المؤمنین
یزیدؓ کی طرف سے اور پانچ لاکھ میری طرف سے۔

وہ کتاب انساب الاشراف بلاذری مطبوعہ بیروت

سیرت امیر یزیدؓ کا یہ مختصر سا تذکرہ اس سلسلہ میں کیا گیا کہ ان کے کردار
میں کوئی خامی ایسی نہ تھی کہ ان کے خلاف خروج کا جواز نکالا جاسکتا۔ امیر
موصوف کے بچپن سے وفات تک کے حالات آخری حصہ کتاب میں
ملاحظہ ہوں۔

اطاعت امیر و ممانعت خروج
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جس
مذہبی اور سیاسی وحدت و امت مسلمہ

کی بنیاد ڈالی اس کی تعمیر میں اخوت، مساوات اور یک جہتی کی تعلیم عملاً ہمیشہ کا رہنا
رہی۔ مدینہ میں آپؐ کی تشریف آوری کے بعد سے عربوں کے صدیوں کے قبائلی و طبقاتی
کش مکش کا دس برس کی قلیل ترین مدت میں استیصال ہو گیا۔ نسلی و خانہ دانی خصائص و
ایتنائات کے باوجود تمام افراد امت جنس واحد و ملت واحد بن گئے۔ شورش فی الامر
سے مملکت اسلامیہ کی بنیادیں استوار ہوئیں۔ اللہ و رسولؐ کی اطاعت کے ساتھ ساتھ
امیر (اولی الامر) کی اطاعت واجب کی گئی۔ فرمان ایزدی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ
وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَادِ الْإِمْرَئِينَ
اور اطاعت کرو رسولؐ کی اور جو تمہارا امیر
(القرآن الحکیم) (اولی الامر) ہو اس کی۔

اولی الامر (امیر) کے لئے نسل و زنج، قبیلہ و خاندان کی کوئی قید نہ تھی۔ جس کسی
فرد ملت پر اہل حل و عقد کا اتفاق رائے ہو کر بیعت عامہ ہو جائے، خواہ نسل و زنج
اور حیثیت کے اعتبار سے حبشی غلام بد حیثیت، سر سے گنجا ہی کیوں نہ ہو، اس کی اطاعت
کرنا اور حکم ماننا واجب و لازم کیا گیا۔ صحیح البخاری میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ماف
حکم بعد نبیؐ موجود ہے۔

عن النبی بن مالک قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسمعوا و
اطیعوا وان استعمل علیکم عبد
حبشی کان راساً فی مہمہ۔
حضرت انس بن مالک سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا۔ حکم مانو اور اطاعت کرو اگر
تم پر ایک حبشی غلام جس کا سر گنجا ہو،
حاکم مقرر ہو جائے۔

صحیح مسلم میں بھی حضرت ابوذر غفاریؓ سے یہی ارشاد نبویؐ منقول ہے۔
ان خلیلی اوصافی ان اسمع واطیع
وان کان عبد حبشیاً محدح
الاطراف
یعنی میرے خلیل نے مجھے وصیت فرمائی
کہ تم مانو اور اطاعت کرو اگرچہ وہ
یعنی امیر، حبشی غلام ہو جس کے سر پر

بال نہ ہوں۔

حضرت ابوذر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد لوگوں کے سامنے اس وقت بیان کیا تھا جب مفسدین نے حضرت عثمان ذی النورینؓ کے خلاف شورش و فتنہ بپا کرنے کی اجتہاد کی تھی اور صاحب موصوف نے خلیفہ وقت کی اطاعت اور ان کے احکام و ارشادات کی تعمیل ہونے اور لازم کر لی تھی اور یہ ظاہر ہے کہ اطاعت معروف میں ہے۔ معصیت میں نہیں۔ کلا طاعت فی معصیتہ انہا الطاعت فی المعروف۔

شارع علیہ السلام نے امت کو فتنہ و فساد سے محفوظ اور امت مسلمہ کے سیاسی نظام کو اختلال و انتشار سے معصون و مامون رکھنے کے لئے امیر المؤمنین و حاکم وقت کے خلاف خروج و مخالفت کی سختی سے ممانعت فرمائی ہے۔ سوائے ارتداد کے کسی حالت میں بھی ولایۃ الامر کے خلاف خروج کو جائز نہیں کیا گیا صحیحین سے یہ چند ارشادات نبوی صلیم ہیں۔ جن کے اسناد صحیح و حید ہیں اس موقع پر نقل کرنا بے محل نہ ہوں گے۔

عن ابن عباس یرویی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من رای من امیرہ شیئاً فکرمہ فلیصبر فانہ لیس احد یفارق الجماعة شبرا فیموت الا مات متیۃ جلیتہ

صحیح بخاری جلد ۱۲

عن عبد اللہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول انہ لیس من عصى عن امر ذل یفترق امر هذه الامۃ و جمیع فی امر لہ بالسیف کاٹنا من کان (رواہ مسلم)

گردن لٹا دو خواہ وہ کوئی ہو۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اس بحث پر دیگر متعدد احادیث نقل کر کے احکام شریعت کی ان الفاظ میں وضاحت کی ہے۔

چون بیعت برائے شخصے منعقد شود و تسلط اور مستقر گشت اگر دیگرے برائے خروج مزاحمتاں کند اور انی باید کشت افضل باشد از دے یا مساوی یا مفعول۔

صفحہ ۱۲ جلد اول، ازالۃ المناہج، طبع اول

یعنی جب کسی شخص کے لئے بیعت منعقد ہو جائے اور اس کی حکومت قائم ہو جائے پھر اگر کوئی دوسرا شخص اس پر خروج کرے۔ اور اس سے قتال کرے تو چاہیے کہ اس دوسرے کو قتل کر دیں خواہ وہ افضل ہو یا مساوی یا کمتر،

اسی سلسلہ میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی مروی حدیث بھی شاہ صاحب علیہ الرحمۃ نے نقل کی ہے

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بولح الخلیفتین فاقتلوا الاخر منها (صحیح البخاری)

حضرت ابو ہریرہؓ کی مروی حدیث کا بھی تقریباً یہی مفہوم ہے کہ جس کسی شخص کی اول بیعت ہو جائے اور بعد میں دوسرا شخص اپنی بیعت لینے کفر ہو تو اس اول شخص کی بیعت کی پاس داری کی جائے

انور شائع علیہ السلام کے ارشادات سے بخوبی واضح ہے کہ جب کسی شخص کو امت ایسا امیر اور حاکم تسلیم کرے یعنی بحاری اکثریت کا قلعون اسے حاصل ہو جائے اس کے حقوق کی پاسداری اور اس کی اطاعت واجب ہو جاتی ہے۔ سوائے کفر و نواح (ارتداد) کے اور کسی صورت میں اس کے خلاف خروج جائز نہیں حضرت عبادہ بن العاصؓ نے جلیل القدر صحابی ہیں۔ ان کی مروی حدیث سے احکام شریعت کی اس بات میں مزید وضاحت ہوتی ہے۔

من جتلاہ بن ابی ایسہ قتل
دخلنا علی عبادۃ بن الصامت
حضرت عبادہ بن امیہ کہتے ہیں کہ ہم لوگ
حضرت عبادہ بن الصامت کی خدمت

وہو یمن تک الحکمۃ اللہ حد ثنا بعدیث
 یضخک اللہ بدعقہ من رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قال صانا البنی علی اللہ
 علیہ وسلم فبایضا فقال فیما اخذ علینا
 ان بالی علی الصبح والطاعة من
 منقطننا و مکرمنا و عسکرنا و اثرة و الا
 تنازع امر اهلہ الا ان تترادوا
 کفراً بولحا عندکم من اللہ فیہ
 برهان

(تبیح البخاری: جلد ۲۰ کتاب الفتن)

میں حاضر ہوئے، وہ اس زمانہ میں غلیل
 تھے ہم نے عرض کیا، اللہ تعالیٰ آپ کو سلامتی
 بخشے کوئی حدیث ایسی بیان فرمائیے جو آپ کے
 لئے نفع بخش ہو اور آپ نے نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم سے سنی ہو۔ فرمایا ہمیں آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے طلب فرمایا اور ہم سے جن امور
 پر بیعت لی ان میں امیر کی بات سننا اور
 اس کی اطاعت کرنا بھی تھا اگرچہ وہ ہمیں
 پسند ہو یا ناپسند اس پر عمل مشکل ہو یا آسان
 اور اس کے لئے ہمیں کچھ قربانی ہی کیوں نہ کرنی
 پڑے۔ اور یہ کہ حکومت کے بارے میں ہم برابر
 اقتدار شخص سے جھگڑا نہ کریں جب تک کہ اس سے
 کھلا کفر ظاہر نہ ہو جو اس کے خلاف خروج کر
 جائے کر دے اور اللہ کی طرف سے اس بائیسے
 میں کوئی قصی دلیل موجود ہو۔

مسلمانان عالم کی عظیم ترین اکثریت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے اجتہاد و مذہب کی تتبع
 ہی ہے اور اس اکثریت اور سواد اعظم کا اپنے امام کی پیروی میں ہمیشہ یہ نظریہ رہا ہے کہ لا
 ندی الخروج علی الاثمۃ و الجاروا۔ یعنی ہم حاکمان وقت کے خلاف خروج کو جائز
 نہیں سمجھتے اگرچہ وہ ظلم کریں یہی اجتہاد اور مذہب دیگر ائمہ مجتہدین کا ہے۔ امام مالکؒ
 امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کا بھی علیٰ ہذا یہی مسلک تھا جو ان بزرگواروں کے عمل
 سے بخوبی واضح ہے اور اسے وضعی روایتوں سے مسخ نہیں کیا جاسکتا۔ امام ابن تیمیہؒ
 نے اس مسلک کی تشریح کرتے ہوئے فرمایا ہے۔

کان المشہور من مذہب اہل ائمۃ انہم
 لا یدون الخروج علی الاثمۃ و لا علیہم السیف
 ان کان فیہم کما دلت علی ذلک الاحادیث
 اہل السنۃ کے مذہب و مسلک میں یہ
 بات مشہور ہے کہ وہ حاکمان وقت کے
 خلاف خروج کرنے اور ان کے مقابلے میں

الصیحة المستفیضة عن النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم لان النصار فی القتل
 والفتنة اعظم من انہاد الحاصل
 بظلمہم بدون النصار۔
 (مصحح کتاب منہاج السنۃ النبویہ)

تلاوار اٹھانے کو جائز نہیں سمجھتے اگرچہ وہ
 ظلم کریں اور اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
 الاحادیث صحیحہ مستفیضہ دلالت کرتی ہیں کیونکہ
 حاکمان وقت سے جنگ و جدل کرنے کا
 فساد اور فتنہ اس فساد سے کہیں بڑھ کر ہے۔
 جو بغیر قتال کے ان کے ظلم کی وجہ سے پیدا ہو۔
 امام احمد بن حنبلؒ امام شافعیؒ کے شاگرد تھے اور وہ امام مالکؒ کے امام احمدؒ کے مندرجہ
 ذیل قول سے ان کے شیوخ کے مسلک کی بھی تشریح ہو جاتی ہے۔ اور اس طرح جملہ ائمہ اہلسنت
 و الجماعت کا مسلک ہویدا ہوتا ہے۔ امام احمدؒ خلفاء کی اطاعت کے وجوب اور ان کے خلاف
 خروج کی ممانعت کے بارے میں فرماتے ہیں کہ:-

« امام وقت اور خلیفہ قائم کی اطاعت خواہ وہ فاسق و فاجر ہو یا نیکو کار اور
 پرہیزگار واجب ہے۔ وہ جب مسند خلافت پر اس طرح متمکن ہوا ہو کہ لوگ
 اس کی امامت پر جمع ہو گئے ہوں اور اس سے راضی ہوں یا تبرؤ و شیعہ و خلیفہ
 بن بیٹھا ہو اور لوگ اسے امیر المؤمنین کہنے لگے ہوں کسی شخص کے لئے یہ
 جائز نہیں کہ وہ ان ائمہ اور خلفاء پر طعن کرے یا اس بارے میں منازعت
 کرے جس نے امام المسلمین کے خلاف خروج کیا جس پر لوگ جمع ہو گئے
 ہوں اور جس کی خلافت ماننے لگے ہوں خواہ یہ اقارب و رفا و رغبت ہو یا باجبر
 و اکراہ۔ تو اس شخص نے مسلمانوں کی قوت کو پارہ پارہ کر دیا۔ اور رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار کے خلاف کیا اور اس خروج کی حالت میں اس
 کی موت واقع ہوئی تو یہ شخص جاہلیت کی موت مرا»

(حیات احمد بن حنبلؒ ۲۲۷ بحوالہ المناقب لابن الجوزی مشائخ)

حضرت حسینؑ کی یہ سعادت کہہ کی کہ بالآخر آپ نے رجوع کر کے خروج عن الجماعت
 کے شر سے اپنے کو بچا لیا۔

مورخین نے پانچ حضرات کے نام اس سلسلہ میں
 گنئے ہیں جو امیر المؤمنین معاویہؓ کی وفات پر

خلافت کے امیدوار

سیاسی اقتدار حاصل کرنے کے خواہش مند تھے ان میں چاروں خلفائے راشدین کے صاحبزادوں کو شامل کیا ہے اور پانچوں نام حضرت ابن زبیرؓ کا ہے :-

۱۔ حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر الصديقؓ

۲۔ حضرت عبداللہ بن عمر فاروقؓ

۳۔ حضرت سعید بن عثمان ذی النورینؓ

۴۔ حضرت حسین بن علی المرتضیٰؓ

۵۔ حضرت عبداللہ بن الزبیرؓ حواری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ان حضرات میں سے اڈال الذکر حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر الصديقؓ تو ۳۵ھ میں یعنی حضرت معاویہؓ کی وفات سے سات سال پہلے فوت ہو چکے تھے اس لیے کہ جب ان کے فوت ہونے کے رات کو سونے کے لئے لیٹے اور ایسے سوئے کہ پھر نہ اٹھے۔ ان کا ذکر زمرہ امیدواران میں محض بحث ہے۔ دوسرے بزرگ یعنی حضرت عبداللہ بن عمرؓ سیاسی منافقان سے ہمیشہ الگ تھلگ رہے خلیفہ مظلم شہید حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد جو فتنہ عظمیٰ امت میں پیدا ہوا اور جنگ و بیدل تک نوبت پہنچی حضرت ابن عمرؓ مختار بن جماعتوں سے قطعاً علیحدہ رہے حکیم کے وقت ان کا نام بیشک لیا گیا تھا کہ حضرت علیؓ کے بجائے زمام خلافت وہ اپنے ہاتھ میں لیں لیکن نہ یہ تجربہ زبردستی کا آئی اور نہ حضرت ابن عمرؓ کے طرز عمل سے یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ ان کو خلافت کی خواہش کسی وقت میں یا کسی درجہ میں رہی ہو۔ امیریزیدؓ کی ولایت عہد اور خلافت کی بیعت انھوں نے بطیب خاطر کی اور اس پر مستقیم رہے جیسا کہ اسی کتاب میں دوسری جگہ بالوضاحت بیان کیا گیا ہے۔ امیدواران خلافت کے

سلسلہ صحیح بخاری میں مذکور ہے کہ جس وقت امیر مروانؓ نے صحابہ کے مجمع میں وہ فوان پھکرنایا جو ولایت عہد کے بانیوں میں امیر المؤمنین معاویہؓ کی طرف سے آیا تھا تو حضرت عبدالرحمنؓ بول اٹھے کیا اب برقل کے بعد یہ قول اذیقیر کے بعد تیسرے کا پورے مجمع میں سے ہنسی ایک آواز اٹھی اسی پر مروانؓ نے جنس تنہد کی اور انھیں بڑھانے کا حکم دیا وہ بھاگ کر ام المؤمنین کے حشر میں چلے گئے اور بعد ختم ہو گیا اور باقی مجمع جو اکابر شریک تھا سب نے یہ فیصلہ قبول کر لیا لیکن یہ اہل مدینہ سے استعصا ہے پہلے کی بات ہے امیر المؤمنین معاویہؓ نے خود مدینہ حاضر ہو کر جب یہ معاملہ پیش کیا تو قطعی طور پر یہ ہو گیا بعض روایات نے اس واقعہ کو نہایت مکرر وہ طریقہ پر پیش کیا ہے لیکن صحیح بخاری ان تفصیلات سے خالی ہے :-

منہ میں ان کا نام لینا قطعاً غلط ہے۔ تیسرے صاحب حضرت عثمان ذی النورین کے صاحبزادے سعیدؓ جن کے متعلق بعض موصین خصوصاً طبری نے اور الامامہ والی سیاست کے غالی مولف نے لکھا ہے کہ انھوں نے امیریزیدؓ کی ولیعہدی کے بارے میں امیر المؤمنین حضرت معاویہؓ سے گفتگو کی اور یہ کہہ کر اپنا حق مرجع بنایا کہ میرے باپ یزید کے باپ سے افضل تھے۔ میری ماں یزید کی ماں سے بہتر تھیں اور میں خود بھی یزید سے افضل ہوں تقریباً اسی قسم کے الفاظ ان راویوں نے حضرت حسینؓ کی زبان سے ادا کرائے ہیں جن کا ذکر امیریزیدؓ کے قطعہ اشعار میں بھی ہے۔ حضرت سعید بن عثمانؓ بڑے مجاہد اور حضرت معاویہؓ کے کارکندار حامل تھے۔ ان کی جانب سے اس قسم کی روایت محض باطل ہے۔ نہ یہ خلافت پر امید دار تھے اور نہ اس امیدواری کے بارے میں کسی اقدام کا ان کی جانب سے ظہور ہوا۔ موخر الذکر دو حضرات کے اقدام حصول خلافت کے بعض حالات مختصر ان اوراق میں بیان کئے گئے ہیں۔

حضرت حسینؓ کا اقدام اور صحابہ کے نصائح | نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اور احکام شریعت کی تصریحات سے واضح ہے کہ امیر المؤمنین یزیدؓ کے خلاف حضرت حسینؓ کے اقدام خروج کا جواز مطلق نہ تھا۔ جیسا کہ بعد میں خود آپ نے اس سے رجوع کر کے علناً ثابت کر دیا۔ صحابہ کرامؓ نے جو ان سے ملے انھیں طرح طرح سے تجھایا اور اس غلط اقدام سے باز رکھنے کی کوششیں کیں۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے ابن الزبیرؓ اور حسینؓ دونوں سے فرمایا :-

اتقوا الله ولا تفروا جماعة تم دولول الله سے ڈرو اور مسلمانوں کی المسلمین۔ (طبری: ج ۱ ص ۱۱۱)

حضرت ابن عمرؓ نے یہ نصیحت ان دونوں افراد کو اس وقت کی تھی جب یہ بیعت سے گریز کر کے مدینہ سے مکہ آ رہے تھے۔ ابن زبیرؓ نے تو مکہ پہنچ کر اپنے آپ کو کھانا بداییت بیت اللہ کا پناہ گزین کہا اور حضرت حسینؓ مکہ آ کر اپنے دادا حضرت عباسؓ بن عبدالمطلب کے مکان میں اترے فنزل الحیین دامہم القیامی رضی اللہ عنہما البیاض والہیاض حضرت عبداللہ بن عباسؓ ان کے چچا اس وقت مکہ میں موجود تھے ان ہی کے پاس تشریف

ہوئے۔ امیر نریدؒ کو جب ان حالات کی اطلاع ہوئی کہ عراق کے لوگ حضرت حسینؑ کو طلب خلافت پر آمادہ کر رہے ہیں تو انھوں نے حضرت ابن عباسؓ کو جو اس وقت خاندان نبی ہائم کے بزرگ اور سردار تھے تحریر بھیجی کہ حسینؑ کو تفرقہ ڈالنے کی کامیابی سے روکیں۔

وكتب يزيد بن معاوية الى ابن العباس يخبره بخروج الحسين الى مكة واحسبه قد جاءه رجال من اهل المشرق فمتروا الخلافة و عبدك خبير وتجربة فان كان قد فعل فقد قطع راسخ القرابة وانت كبير اهل بيتك والمنظوري اليه فالكفة عن السعي في الفرقة (ملاحج البداية والنهاية)

اور نرید ابن معاویہؓ نے ابن عباسؓ کو مکہ خط لکھا جس میں انھیں مطلع کیا کہ حسینؑ مدینہ سے نکل کر مکہ کو چلے گئے ہیں اہل مشرق (یعنی عراقیوں میں سے چند آدمی ان کے پاس آئے ہیں اور انھیں حصول خلافت پر آمادہ کیا ہے۔ آپ کو حالات کا علم اور تجربہ سابقہ واقعات کا ہے اگر واقعی ایسے تو انھوں نے (یعنی حسینؑ) قرابت کے مضبوط رشتہ کو قطع کر دیا ہے۔ آپ اہل بیت کے بزرگ ہیں اور حسینؑ کے پسندیدہ شخص ہیں اس لئے آپ انھیں تفرقہ ڈالنے سے روکیں۔

حضرت ابن عباسؓ نے اس کے جواب میں جو تحریر امیر نریدؒ کو بھیجی تھی جسے شیعہ مورخین نے نسخ کر کے بیان کیا ہے اس میں لکھا تھا۔

ان لا رجاء ان لا يكون خروج الحسين لاصح تكرهه دلت ادع النصيحة له في كل ما يتجمع بها الالفة و نسأل الله النائرة (ملاحج البداية والنهاية)

مجھے امید ہے کہ حسینؑ کوئی ایسا خروج نہ کریں گے جو برائی کا موجب ہو اور میں انھیں اس بات کی نصیحت کرتے ہیں کہ وہ بائیں نہ کروں گا جس سے الفت قائم رہے اور ہنگامہ کی آگ بجھ جائے۔

دیگر مورخین کے علاوہ ناسخ التواریخ کے غالی مؤلف میرزا محمد تقی مسیح کاشانی نے ذکر نگارش نامہ نرید بعد اللہ ابن عباسؓ در امیر حسین بن علیؑ کے عنوان سے جو مکتوب امیر المومنین نریدؒ سے منسوب کر کے درج کیا ہے اس میں بھی حضرت عبد اللہ بن الزبیرؓ

اور حضرت حسینؑ کے مدینہ سے مکہ چلے جانے کا ذکر کرتے ہوئے تقریباً وہی عبارت موجود ہے جو علامہ ابن کثیر وغیرہ مورخین نے بھی ہے یعنی:-

واما الحسين فقد اجبت الاعداء اليكم اهل البيت معا كان منه وقد بلغني ان رجالا من شيعة من اهل العراق يكاتبونه و يكاتبهم ويمنون بالخلافة بينهم الاصرة وقد تعلمون ما بيني وبينكم من الوصلة وعظيم الحرمة ونتائج الاحرام وقد قطع ذلك الحين و بقاء دانت نزعهم اهل بيتك وميت اهل بلادك فالقه فاسر دد عن السعي في الفرقة و س د هذ الامنة عن الفتنة - (رج الكتاب يوم ملاحج)

لیکن حسینؑ کے بارے میں آپ حضرات (اہل بیت) سے یہ شکوہ کرتا ہوں کہ مجھ کو یہ اطلاعیں ہوتی ہیں کہ عراقیوں میں سے ان کے طرفداروں نے خط و کتابت کا سلسلہ جاری ہے اور وہ ان کو حصول خلافت پر آمادہ کر رہے ہیں اور حسینؑ بھی اپنی امارت کی بشارت ان کو دے رہے ہیں۔ آپ جانتے ہیں کہ ہم میں اور آپ لوگوں میں (یعنی بنو امیہ اور بنو ہاشم) میں صلہ رحم اور رشتہ کی عظیم حرمت ہے اور حسینؑ اس حرمت کو توڑ رہے ہیں۔ اور آپ (یعنی ابن عباسؓ) ان کے خاندان کے بزرگ اور ان مقامات (دعائے) کے سردار ہیں آپ ان سے مل کر ان کو اس امت میں تفرقہ ڈالنے کی کوشش سے باز رکھیں۔

مکتوب کے آخر میں امیر موصوف کے وہ اشعار بھی درج کئے ہیں جو آئندہ اوراق میں قطع اشعار امیر نریدؒ کے عنوان سے آپ مطالعہ کریں گے اور اسی کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی جانب سے جواب خط بھی درج ہے جس کی ابتدائی سطروں میں یہ لکھا ہے کہ حسینؑ کے مدینہ چھوڑ کر چلے جانے کا سبب یہ ہوا کہ مدینہ میں جو عمال مقرر تھے انھوں نے ناشائستہ کلمات ان کے بارے میں کہے "و عجل علیہ بالکلام الفاحش فاقبل الى حرم الله مستحیلاً" اس لئے وہ بیت اللہ میں پناہ لینے چلے آئے۔ پھر لکھا ہے۔

وسالفا فيما اشرك اليه دن ادع النصيحة فيما يجمع الله به الكلمة و يطعي به النائرة و ينجده العنة

تم نے جو چاہا ہے اس کے پورا کرنے کے لئے میں حسینؑ سے نصیحت کروں گا اور انھیں نصیحت سروں کا جس سے اختلافات نفع ہوئے

و یحییٰ بنہ دما الامۃ - اور امت کے لوگوں کا خون نہ بہنے

درج از کتاب دیم مقام پائے -

یہ مکاتیب بین ثبوت میں عراقی سائیل کی ریشہ دوانیوں کے جو انھوں نے حضرت حسینؑ کو حصول خلافت پر آمادہ کرنے کے لئے شروع کیں، اور یہ خطوط جو شیعیہ مورخین نے درج کئے ہیں مسکت ثبوت ہیں اس بات کا کہ حضرت حسینؑ کا اقدام محض سیاسی اقتدار کے حصول کے لئے تھا۔

حضرت حسینؑ کے بزرگوں، عزیزوں، ہمدردوں کے علاوہ جو صحابہ و تابعین کے زمرہ میں شامل تھے خود امیر المؤمنین نے حتی الامکان کوشش کی کہ حضرت حسینؑ کوئی قدم ایسا نہ اٹھائیں جس کے نتیجے میں بجائے اتحاد کے تفرقہ امت میں پڑے۔

تھ مورخین نے صحابہ کرامؓ کی نصیحتوں کے فقرات نقل کئے ہیں جو انھوں نے حضرت حسینؑ کے اقدام پر فرمایا تھا۔

غلبی المحبین علی الخروج وقلت حسینؑ نے مجھ پر خروج کرنے سے لئے
لہ: اتق الله فی نفسك والزمہ بتک زور دیا تو میں نے کہا اپنے دل میں
ولا تخرج علی امامک - اپنے گھر میں بیٹھے رہو اور اپنے امام خلیفہؑ

(ملاحج البیاد والنبایہ) کے خلاف خروج نہ کرو۔

حضرت ابوالفضلؑ نے ان کی روٹکی کے بعد اس میں جا کر ان کو روکا اور فرمایا:-

فناشدته الله ان لا تخرج فانه من میں نے انھیں اللہ کا واسطہ دیا کہ خروج
یخرج غیر وجه خروج اما خرج کریں، کیونکہ جو بے وجہ خروج کرتا ہے وہ
یقتل نفسه (ملاحج البیاد والنبایہ) اپنی جان کھودیتا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں:-

کلمت حسینا فقلت لہ: اتق الله میں نے حسینؑ سے گفتگو کی اور کہا کہ خدا
ولا تضرب الناس بعضهم بعضی سے ڈرو اور آدمیوں کو آدمیوں سے

(ملاحج البیاد والنبایہ) نہ مارو۔

اسی طرح دیگر متعدد صحابہ کرامؓ کی گفتگوؤں کے کلمات مورخین نے نقل کئے ہیں۔ خود ان کے سوتیلے بھائی محمد بن علی (ابن الحنفیہ) اور ان کے بہنوئی حضرت عبداللہ بن

جعفر بن ابی طالب نے اس اقدام کی شدید مخالفت کی تھی۔ حضرت ابن جعفرؑ میرزید کے خرمی تھے۔ یمن کا ایک سرکاری قافلہ امیر المؤمنین کی خدمت میں یمن کا محاصل کے کج رہا تھا۔ حضرت حسینؑ نے اسے گرفتار کر لیا۔ حضرت ابن جعفرؑ نے گورنر کے سے تحریر رکھا کر اپنے دو بیٹوں کے ہاتھ انھیں بھیجی گئے کہ نہ بڑھیں لوٹ آئیں۔ گورنر نے اپنے بھائی کو بھی مذہب اطمینان دلانے کی غرض سے ساتھ بھیجا تھا اور یقین دلایا تھا کہ ان کے خلاف کوئی کارروائی نہ کی جائے گی مگر حضرت حسینؑ نے واپس سے انکار کر دیا۔ ادھر سے ادھر سے انکار ہوتا رہا۔

پیغامبروں کا شن جب ناکام رہا اور حضرت حسینؑ آگے بڑھ گئے۔ ان لوگوں نے بھی بالآخر ان سے وہی کہا جو صحابہ کرامؓ اور دوسرے ان کے عزیز ہمدردان سے کہتے رہے۔

یا حسین! لا تنق الله! تخرج من اے حسینؑ! کیا تم خدا سے نہیں ڈرتے؟
الجماعة، وتفرق بین الامم بعد تم جماعت سے ناہج ہو رہے ہو اور
اجتماع الامم۔ امت میں تفرقہ ڈال رہے ہو حالانکہ وہ

(ملاحج البیاد والنبایہ) ایک بات پر متفق ہو چکے ہیں۔

کہا جاتا ہے کہ اس پر حضرت حسینؑ نے یہ بیت تلاوت فرمائی۔

لعلی دکم عملکم انتم بمرثون سما میرے لئے میرا عمل ہے اور تمہارے لئے
اعمل دانا بمرحمتا تملون - تمہارا عمل میرے عمل سے بری ہوا اور میں

تمہارے اعمال سے (تاریخ الخلفاء والبیاد)

مکہ میں حضرت حسینؑ پیارے مینے سے زیادہ حرمیے

حکومت کا نرم رویہ تک مقیم ہے۔ اور اس تمام مدت میں عراقیوں کی

حریات اور ان کے وجود آتے جاتے رہے۔ خروج کی تیاریاں ہوئی ہیں لیکن حکومت کی

مانب سے کوئی تعرض نہیں کیا گیا نہ ان کی نگرانی ہوئی۔ نہ عراقیوں کو ان کے پاس آنے جانے

سے روکا حتیٰ کہ نہ مسلح وغیرہ کی فراہمی پر کوئی قنن کیا گیا۔ قنن آثار سے ظاہر ہے کہ خود امیر

بنیہ نے ان کو مخاطب کیا اور اللہ کا عبد یاد دلا یا ایسا کہ اس قطعہ اشعار میں صاف اشارہ

ہے جو امیر موصوف نے باغیان مدینہ کی تینہ کے لئے لکھا ہے بھیجے تھے۔ اس قطعہ اشعار کو

شیخ نورخ طبری نے بھی حلیہ ۱۱۱ پر درج کیا ہے اور دیگر مورخین خصوصاً علامہ ابن

کثیر نے بھی مشہد اجلہ میں اور تاریخ التواریخ کے عالی مؤلف نے ملاحج ۶ کتاب دوم

یا تو منا لا تشبوا الحرب اذ حصدت
لے میری قوم جنگ کی آگ بجھکی اسے مت بجھاؤ
لا تشربوا البغی (۱) البغی شجرہ
بنام کار کا پتہ اور بغاوت پھارنے والی ہے
قد جزت الحرب من قد کان قبکم
لڑائی کا جز انہیں پرچہ جو تم سے پہلے گزر چکے
فانصرفوا وجکم لا تھکوا ابدا
اپنی قوم کے حق میں عدل کی راہ اختیار کرو اور بجا
حزبتوں سے اپنے آپ کو ہلاکت میں مت ڈالو
کھاتا ہے۔

امیر نرید کے مندرجہ بالا قطعہ اشعار سے اس وقت کے احوال کا بہت کچھ سمجھ اذکارہ
لگایا جاسکتا ہے۔ تیسرے شعر کے مضمون سے ثابت ہے کہ حضرت حسینؑ نے بھی امیر المومنین
معاویہؓ کی زندگی میں امیر نرید کی ولیعہدی کی بیعت کی تھی۔ وہ مضمون شعر کا یہ ہے ۱۰۰ اور
صغین حرم میں کھڑے ہو کر کبھی ہوئی بات ہے میں انھیں اللہ کا عہد اور اس چیز کی یاد دلاتا
شاہن کا ذمہ دار ہوں سے عہدہ برآ ہوتے وقت محتاط رکھا جاتا ہے۔ ان الفاظ سے عاف
اشارہ اسی طرف ہے۔ آزاد اور بے لاگ مومنین نے حضرت حسینؑ کے اقدام خروج
کے سلسلے میں اسی بات کو بیان کیا ہے بشہور مورخ دوزی کا ایک فقرہ اس بارے میں
قابل لحاظ ہے۔ وہ لکھتا ہے۔

« اخلاف (یعنی آنے والی نسلوں) کا عموماً یہ شعار رہا ہے کہ وہ ناکام مدعیوں کی
ناکامی پر جذبات سے مغلوب ہو جاتے ہیں اور الباقی اوقات انصاف و تقویٰ اس
والیس خانہ جنگی کے جو ناک خضروں کو نظر انداز کر دیتے ہیں جو ابتدا میں نہ
روک دی گئی ہو۔ یہی کیفیت اخلاف (حضرت حسینؑ) کے متعلق ہے جو
ان کو ایک ظالمانہ جرم کا کشتہ خیال کرتے ہیں۔ ایرانی عہدیدان نے اس
تفسیر میں خدو خاں بصرے اور حضرت حسینؑ کو بجا ہے ایک معمولی قیمت آزما
کے جو ایک انوکھی لغزش و غلطی کے ذہنی اور قریب قریب غیر معمولی قیمت جہاد
کے کارن ہلاکت کی جانب تیز گامی سے رواں دواں ہوں، علی اللہ کے

میں رنج کیا ہو۔ وہ قطعہ یہ ہے کسی کسی شعر کے بعض الفاظ مختلف نقل ہوئے ہیں

قطعہ اشعار امیر نرید

یا ایھا الساکب الغادی لطیفہ
لے سوا جو بنیلا عینہ کی طرف ایسی آؤں۔ حار۔
ابلیخ قریباً علی شے
میرا بیانیہ پیش کو پہنچا دیکر نہ دے کو فاصلہ بہت
وموقف بفتاء البیت المشدہ
اور صحن حرم میں کھڑے ہو کر کبھی ہوئی بات ہے
جو زمرہ داریوں سے عہدہ برآ ہوتے وقت قابل لحاظ
ہوئی ہیں۔

عنعم قومکم غزاً بامتحکم
تم اپنی ماں پر فخر کر کے اپنی قوم کے سامنے
ناک چڑھاتے ہو۔
ھی التي لا یدانی فضلها احد
وہ ایسی ہیں کہ ان کے شرف کو کوئی نہیں پہنچ سکتا
دفعلاً لکم فضل وغیرکم
ان کی فضیلت میں تمہاری (حسینؑ) کی فضیلت
ضرب ہے۔

اقی لا عظم اظلم کما لہ
میں جانتا ہوں یا جاننے والے کی طرح گمان
کرتا ہوں۔

آن سؤف ینزلکم ما تطلبون بها
کہ غم قریب تم پر لے باغیان مدینہ کی پیڑ نازل
ہو گی جو اس بغاوت سے تم حاصل کرنا چاہتے ہو

قتلہ تھا ادا کر الغیاض والتخیم
یعنی مقتولوں کی لاشیں جو تمہاری طرف سے مقابر
اور گرسروں کے لئے سامان میناف ہوں گی۔

روپ میں پیش کیا ہے۔ ان کے جمعہ ول میں اکثر و بیشتر انھیں ایک دوسری نظر سے دیکھتے تھے۔ وہ انھیں عبد شکنی اور بغاوت کا تصور داخیال کرتے تھے۔ اس لئے کہ انھوں نے حضرت معاویہؓ کی زندگی میں یزیدؓ کی بیعت کی بیعت کی تھی اور اپنے حق اور دعویٰ خلافت کو ثابت نہ کر سکے تھے۔

(۲) تاریخ مسلمانان اسپین مرتبہ رینہارڈ وڈری

ترجمہ فرانس گرین اسٹوکس مطبوعہ لندن ۱۹۱۳ء

قطع نظر اس امر کے کہ حضرت حسینؓ

برادران حسینؓ کا موقف نے امیر یزیدؓ کی ولایت عہد کی بیعت شل دیگر صحابہؓ اور تابعین کرام کے کی تھی یا نہیں۔ یہ حقیقت ثابت ہے کہ ان کے اس اقدام کی تائید میں مدینہ منورہ یا مکہ معظمہ یا حجاز کا ایک مستفس بھی سوائے اہی کے چند نوجوان عزیزوں کے ان کے ساتھ نہ ہوا۔ اور ان کے اپنے گھر کی یہ کیفیت تھی کہ حضرت غیؓ کے منجملہ پیارے صاحبزادوں کے جو اس زمانہ میں عیادت تھے صرف چار اپنے بھائی کے ساتھ گئے اور گیارہ برادران حسینؓ نے ان کا ساتھ دینے سے انکار کر دیا۔ حضرت حسینؓ نے اپنے بھائی حضرت محمدؓ (ابن الحنفیہؓ) پر جو فرزندان علیؓ میں علم و فضل و سرور و تقویٰ میں امتیازی نشان رکھتے تھے، جسمانی قوت اور شجاعت میں اپنے والد ماجد کے صحیح یا نشین تھے اس مہم میں ان کا ساتھ دینے کے لئے بہت زور دیا یہاں تک کہا کہ اگر خود نہیں ساتھ دیتے تو اپنی اولاد ہی کو اجازت دیں کہ میرے ساتھ چلیں مگر انھوں نے صاف انکار کر دیا۔

(۳) تاریخ النبایہ والنہایہ

حضرت محمد بن علیؓ (ابن الحنفیہؓ) نے بلا تامل اور بطیب خاطر ابتداً امیر یزیدؓ کی ولیعہدی کی اور پھر خلافت کی بیعت کی تھی۔ اور اس بیعت پر اس درجہ مستقیم ہے کہ مدینہ منورہ میں جب امیر المؤمنین کے خلاف بغاوت کی آگ بھڑکانی لگی تو انھوں نے سختی سے اس کی مخالفت کی۔ بلاذری نے اپنی مشہور تالیف "انساب الاشراف" (جلد ۳) میں بائیسوں کے ایک وفد کے مکالمے کو جو حضرت ابن الحنفیہؓ سے ان کا ہوا تھا ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

”عبد اللہ ابن مطیع وغیرہ ایک وفد لے کر ابن الحنفیہؓ کے پاس آئے اور کہا کہ یزیدؓ کی بیعت توڑ کر ہمارے ساتھ اس سے لڑنے نکلو۔“

ابن الحنفیہؓ نے کہا: یزیدؓ سے کیوں لڑو اور بیعت کس لئے توڑ دوں؟ ارکان وفد: اس لئے کہ وہ کافروں کے سے کام کرتا ہے، فاجر ہے، شراب پیتا ہے اور دین سے خارج ہو گیا ہے۔

ابن الحنفیہؓ: خدا سے نہیں ڈرتے ہو کیا تم میں سے کسی نے اس کو یہ کام کرتے دیکھا ہے؟ میں اس کے ساتھ تم سے زیادہ رہا ہوں۔ میں نے تو اس کو یہ کام کرتے نہیں دیکھا۔

ارکان وفد: تو کیا وہ تمہارے سامنے برے کام کرتا؟
ابن الحنفیہؓ: تو کیا تم کو اس نے اپنے کر تو قوں سے باخبر کر دیا تھا؟ اگر اس نے یہ برائیاں تمہارے سامنے کی تھیں تو اس کے معنی یہ ہوئے کہ تم بھی اس میں شریک تھے اور اگر تمہارے سامنے نہیں کی تھیں تو تم ایسی باتیں کہہ رہے ہو جس کا تمہیں علم نہیں ہے۔
یہ سن کر ارکان وفد ڈرے کہ کہیں ابن الحنفیہؓ کے عدم تعاون سے لوگ یزیدؓ کے خلاف شریک جنگ ہونے سے انکار نہ کر دیں۔ اس لئے انھوں نے کہا، اچھا ہم تمہاری بیعت کرتے ہیں اور تمہیں غیثہ بنا دیتے ہیں۔ اگر تم ابن الزبیرؓ کی بیعت کے لئے تیار نہیں ہو۔
ابن الحنفیہؓ: میں تو لڑوں گا نہیں۔ نہ اپنی خلافت کے لئے اور نہ کسی اور کی۔ لست اقاتل تابعدا ولا متبعو۔

(جلد ۳، انساب الاشراف، بلاذری)

اس مکالمہ کو دیگر مورخین نے بھی تقریباً اُن ہی الفاظ میں بیان کیا ہے۔ خاص کر علامہ ابن کثیرؒ نے صفحہ ۲۳۳۔ جلد ۸۔ البدایہ والنہایہ، جیسا ابھی ذکر ہوا حضرت محمد بن علیؓ (ابن الحنفیہؓ) فقیدت علیؓ، آقا و پرہیزگاری، شجاعت و بہادری میں ممتاز حیثیت کے مالک تھے۔ اگر مناقب کی وضعی احادیث اور عیادت کے مبالغات و توہمات سے غفلت لبر کر کے حقیقت کے زاویہ نگاہ سے دیکھا جائے تو فرزندان علیؓ میں ان کا درجہ بہت بلند تھا۔ خود ایک شیعہ مؤرخ و شاہ مولف عمدة الطالب فی انساب آل ابی طالب نے ان کے بارے میں لکھا ہے۔

کان محمد بن الحنفیۃ احد رجال
الدھر فی العلم والزهد
والعبادة والشجاعة وهو افضل
ولد علی بن ابی طالب بعد الحسن
والحسین۔
یعنی محمد بن الحنفیۃ علم و زہد و عبادت
اور شجاعت میں اپنے زمانہ کی ایک بلند
شخصیت تھے اور علی بن ابی طالب کی
اولاد میں حسن اور حسینؑ کے بعد سب
سے افضل تھے۔

صفحہ ۳۲۔ عمدۃ الطالب فی انساب آل
ابی طالب۔ طبع اول مطبوعہ کعبہ۔

خیر الدین زر کلے خود ان ہی کا یہ قول اپنی تالیف الاعلام وقوس النجوم
میں نقل کیا ہے۔ حضرت ابن الحنفیۃ فرماتے ہیں۔
الحسن والحسین افضل منی وانا اعلم
منہما
بنی ہوئے کی وجہ سے مگر میں علم میں
ان دونوں سے بڑھے کہوں۔
(رج ۷ ص ۱۸۷)

کان واسع العلم۔۔۔۔۔ وایضا قوتہ وہ وسیع العلم تھے۔ ان کی قوت اور
وشجاعتہ کثیرۃ (ایضا) شجاعت کی روایتیں بکثرت ہیں۔
برائیں ہمہ طبعاً صلح پسند تھے۔ اپنے والد ماجد کے معرکہ بے جمل و منین کو
ناپسند کرتے تھے اور خانہ جنگیوں کو اندھی مصیبت کہا کرتے تھے۔

حضرت حسینؑ کے ان بھائی اور حضرت علیؑ کے لیے قابل اور شجاع، زاهد و عالم فرزند
کا امیر نیریۃ سے بیعت کرنا۔ اس پر مستقیم رہنا اور باوجود خلافت کی پیش کش کے اپنے
موقف سے جنبش نہ کرنا ان کے بار بار اصرار کرنے پر نہ خود ساتھ دینا اور نہ اپنے فرزندوں
میں سے کسی کو بھی ان کے ساتھ جانے دینا۔ آخر کس بات کا ثبوت ہے۔ صاف تقاہر
ہے کہ وہ بھی دیگر تمام صحابہ کرام کی طرح اس خروج کو طلب حکومت و خلافت کا ایسا ہی
مسئلہ سمجھتے تھے جو مقتضیات زمانہ اور احکام شرع کے اعتبار سے جائز اور مناسب
نہ تھا۔

حضرت حسینؑ کے ایک دوسرے بھائی عمر الاطرف بن عثمان ابی طالب تھے
جن سے نسل چلی اور ان کی نسل کے بعض افراد ابتدائے عہد اسلامی میں عراق و عمان پر حاکمانہ

افتدار بھی رکھتے تھے۔ وہ بھی حضرت حسینؑ کے اقدام خروج کے مخالف تھے شیعہ مؤرخ
(نسب مؤلف) "عمدۃ الطالب فی انساب آل ابی طالب" ان کے اختلاف کا ذکر ان الفاظ
میں بیان کرتے ہیں۔

وتختلف عمن من اخیه الحسین
ولم یسار معہ الی الکوفة وکان
قد وعاء الی الخروج معہ فلم
یخرج یقال لکنہ لما بلغہ
قتل اخیه الحسین خرج فی
معصاف لہ وجلس بفناء
دارہ وقال انا الاعلام الحاذم
ولو اخرج معہم لذهبت فی
للحرکة وقتلت۔
اور کرتے اپنے بھائی حسینؑ سے اختلاف
کیا اور ان کے ساتھ کوفہ کو خروج نہ کیا
حالانکہ انھوں نے ان کو اپنے ساتھ خروج
کرنے کی دعوت بھی دی۔ مگر یہ ان کے
ساتھ نہ گئے کیونکہ جب ان کو اپنے
بھائی حسینؑ کے قتل ہو جانے کی خبر ملی تو
وہ زرد لباس پہن کر نکلے اور اپنے مکان
کے صحن میں آکر بیٹھے اور کہا کہ میں ایک
عقلمند اور محتاط جوان ہوں اور اگر میں بھی
ان کے و حضرت حسینؑ کے ساتھ نکلتا تو
لڑائی میں شریک ہوتا اور مارا جاتا۔

صفحہ ۳۷۔ عمدۃ الطالب فی انساب آل
ابی طالب۔ مطبوعہ کعبہ۔

ظاہر ہے کہ حضرت حسینؑ کے یہ بھائی بھی ان کے خروج کو طلب حکومت و
خلافت ہی کا ایسا اقدام سمجھتے تھے جو کسی طرح جائز و مناسب نہ تھا۔

موقف صحابہ رسولؐ | حضرت حسینؑ کے اقدام خروج کے وقت حبشیا
کہ پہلے نعمنا ذکر ہو چکا ہے حجاز و عراق و دیگر

ممالک اسلامیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام کی وہ بزرگ و معزز
ہستیوں موجود و فوضائل یقیناً یمنوں نے سالہا سال شیخ نبوت سے براہ راست سنا اور کیا
تھا۔ ان میں سے وہ متعدد حضرات بھی تھے جنھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت
میں غزوات اور آپ کے بعد جہادوں میں شریک ہو کر باطل قوتوں کا کامیابی کے ساتھ
مقابلہ کرنے کی سعادت حاصل کی تھی۔ وہ کسی حالت میں بھی نہ باطل سے دینے والے تھے
اور نہ کسی جابر کی جبروت کو خاطر میں لاسکتے تھے مگر ان میں سے کسی ایک صحابی نے نبی متفق
علیہ خلیفہ کے خلاف خروج میں حضرت حسینؑ کا ساتھ کسی طرح نہیں دیا۔ مؤلف

اتحاد الوفاق في سيرة الخلفاء لکھتے ہیں۔

وقد كان في ذلك العصر كثير

من الصحابة بالحجاز والشام

والبحرين والكوفة ومصر و

بغداد وخراسان وعلی بن ابی طالب

وإمام الحنيفة (م)

اس زمانہ میں صحابہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کی کثیر

تعداد حجاز و شام و بصرہ و کوفہ و مصر میں موجود

تھی۔ ان میں سے کوئی ایک بھی ناز و نیریز

کے خلاف کھڑا ہوا اور نہ (حضرت حسین

کے ساتھ ہو کر۔

صحابہ کرام کے اس موقف سے بالجمہورت ثابت ہے کہ نظام خلافت یا کردار خلیفہ میں کوئی ایسی خرابی اور خامی نہ تھی جو خلیفہ کے خلاف خروج کو جائز کر دے۔

نظام خلافت | نظام خلافت بالکل اسی طرح برپا تھا جس طرح امیر یزید سے پہلے خلفائے زمانے میں رہا۔ خلفہ کے عمال میں متعدد

صحابہ موجود تھے۔ مہاجرین و انصار اور ان کی اولاد جو تابعین کے زمرہ میں شامل

تھی۔ ہزار ہا ملک چلا رہے تھے۔ امراء و ولایت، امراء عساکر اور قنات میں متعدد صحابہ

کرام کے اسماء کتاب تاریخ و سیر و رجال کے صفحات پر دیکھے جاسکتے ہیں۔ دُعاویٰ و صحابہ

کرام کے مختصر حالات و ترجمے راقم الحروف نے اپنی دوسری مبسوط کتاب میں شامل

کئے ہیں جو امیر المومنین یزید کے عہد خلافت نیز ان کے زمانہ ولایت عہدیں حیات تھے

ان میں سے کسی ایک صحابی نے بھی اختلاف نہیں کیا تھا۔

نظام ملیہ | عرب کی زندگی ہمیشہ سے قبائلی رہی ہے اس وقت بھی یہی کیفیت تھی۔ ہر قبیلہ اپنی جگہ ایک واحد تھا اور اپنے سیاسی

معاشی اور معاشی امور میں خود کفیل۔ موجودہ زمانہ میں بھی ان کی اجتماعی زندگی کی یہ کیفیت

کچھ دیکھ کر موجود ہے۔ راشدین کے عہد سے لیکر اموی دور کے آخر تک یہ اصول کا فرما

کہ ہر غزوة اندرونی حیثیت سے خود مختار ہو۔ نظم و نسق کے امور وہیں کے لوگوں کے ہاتھ میں

ہیں اور اپنی عسکری قوت بھی ہر علاقہ خود ہی ہتیا کرے۔ حکومت کا نظام اگر مستدام نہ ہوتا

یہ کوئی ایسی خرابی پیدا ہو گئی ہوتی جو مذہبی امور میں خلل انداز ہوتی تو حکومت کی خلافت

ذاتی قوت مہیا کر لینا کچھ بھی دشوار نہ تھا۔

نظام عسکری | خلافت کی باقاعدہ فوج بہت محدود زمانہ پر رہتی تھی اور

بھی زیادہ تر سرحدوں پر یا مستقر خلافت میں چھوٹی بڑی برہم میں فوجی خدمت رضا کارانہ تھی۔ اموی خلافت کے آخر تک تقریباً یہی کیفیت رہی۔ خلیفہ المسلمین کو جبکہ ہم پر فوج بھیجی ہوتی تو سرکاری نمائندہ اعلان کرتا کہ فلاں ہم پر امیر المومنین فوج بھیجنا چاہتے ہیں جسے شرکت کرنا منظور ہو وہ فلاں وقت فلاں جگہ پہنچ جائے۔

(۲) عالم اسلام کا ہر فرد پوری طرح صلح تھا اور اکثر و بیشتر مابین حرب و ضرب

(۳) مرکزی اسلحہ خانہ میں کوئی ہتھیار ایسا نہ تھا جو پرائیوٹے شخص کے پاس نہ ہو۔

یا جس کے ذریعہ مسلمانوں کی اجتماعی زندگی کو مخلوق کیا جاسکے۔ گویا طاقت کے بن پر مروت

وہی خلیفہ کا میاب رہ سکتا تھا جسے امت کی اکثریت کی حمایت حاصل ہو اور کثرت لوگ

اس کی آواز پر مجتمع ہو سکیں۔ واقعات سے ثابت ہے کہ یہ حمایت امیر یزید کو ملتی تھی

اور ان کے مخالف یہ حمایت کسی طرح حاصل نہ کر سکے۔

اُمت کی حرارت دینیہ | اُمت مسلمہ میں آج بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حرمت پر رکٹ مرنے کا جذبہ فنا نہیں ہوا۔

حالانکہ علم و تقویٰ، قوت ایمانیہ اور اخلاق و کردار میں انہیں سلف و اجداد سے دور کی

نسبت بھی نہیں۔ بڑی سے بڑی جابر حکومت کو سب سے زیادہ مشکل اگر کوئی کام نظر آتا ہو

تو وہ ہے مسلمانوں کو محکوم پر راضی رکھنا۔ انتہائی بے سرو سامانی کے باوجود نہایت باجود و

قوت سے ٹھکر لینا اور اس کے لئے مسلمانوں کو مجتمع کر لینا مشکل نہیں۔ پھر کیسے باور کیا جاسکتا ہے

کہ ازواج مطہرات اور کبار صحابہؓ اور اکابر اہل البیتؑ کی موجودگی میں قرن اہل کے وہ

مسلمان جنہوں نے قیصر و سرور کو برکت دی اور بڑے پے میں بھی کافروں اور باطل قوتوں سے

جاملے اس وقت دین سے ایسے برگشتہ اور تقاضے ملتے سے اسے بے پرواہ ہو گئے

تھے کہ انہوں نے ایک "فاستق اور یاربہ شخص کو اپنے اوپر مستط رہنے دیا۔ اس کے مخالفوں

کی حمایت نہیں کی۔ اور باوجود دعوت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نواسے کو بے یار و مددگار

چھوڑ دیا۔ یہ وہ اُمت تھی جس نے اس واقعہ سے پہلے بھی سرفروشی میں کبھی کمی نہ کی اور نہ

اس کے بعد! پھر اس وقت اس اُمت کو کیا ہو گیا تھا؟ لیکن حقیقت نفس الامری یہ ہے

کہ اس وقت نظام خلافت نہ مستدام نہ تھا نہ خاندان خلافت یعنی بنی امیہ و بنی ہاشم پر

کوئی سیاسی رقابت تھی نہ کردار خلیفہ میں کوئی خرابی نہ نہام خلافت اسی امیر المہاجرین

کے ہاتھ میں لی تھی جس کی سپہ سالاری میں حضرت حسینؑ اور ان کے چچا حضرت ابن عباسؑ
موجود تھے۔ دیکھ کر انہیں جہاد و قسطنطنیہ میں شریک تھے اور چند سال ان کی امارت حج میں مناسک
حج میں ادا کئے تھے اور ان کی امامت میں نمازیں پڑھیں تھیں۔

بنی ہاشم اور اموی خلافت

تاریخی واقعات شاہد ہیں کہ بنی ہاشم میں
ایک خارجی کے ہاتھ سے حضرت علیؑ کے
مقتول ہو جانے کے بعد سے بنی ہاشم نے اپنے بنو الع (بنی امیہ) کی خلافت کی بالفاظ
دیگر ان کی سیاسی قیادت کی، خوش دلی کے ساتھ پوری پوری حمایت اور تائید کی۔
کسی قسم کی کوئی سیاسی یا نسلی و خانہ دانی مخالفت و منافرت ان دونوں خاندانوں
میں جو ایک ہی دادا کی اولاد تھے ہرگز نہ تھے۔ جبل اور صفین کی خانہ جنگیاں تو سب
جانتے ہیں کہ سابی گروہ کی ریشہ دو انہوں کا نتیجہ تھیں۔ سبائی لیڈر الاشتر نخعی اور
اس کے ساتھی آتش جنگ مشتعل کرنے والوں میں پیش پیش رہے یہی لوگ "المحریین
علی القتال" تھے (منہاج السنہ ۲/۲۲۷)

ان لوگوں کی تحریکوں کے برخلاف حضرت علیؑ کے بڑے معجز اور (حسن بن
حسین) اپنے والد ماجد اور چھوٹے بھائی (حسین بن علی) کو جہاد و قتال کے جھگڑوں میں
پڑنے سے روکتے رہے اور صلح و مصالحت کا مشورہ دیتے رہے۔

وَكُذِّلَكَ الْحَسَنُ وَاتَّعَاكَ اوسا ہی طرح حسنؑ ہمیشہ اپنے والد اور بھائی
یثیر علیؑ ابیہ و اخیه بترک کو جنگ و جدل کے ترک کرنے کا مشورہ دیتے
القتال و لما صار الامر الیہ تھے جب حکومت ان کے ہاتھ میں آئی انہوں
ترک القتال و اوصیہ اللہ بہین نے جنگ ترک کر دی اور اللہ تعالیٰ نے
المطاعین المقتتلین و علی دونوں نبرد آزما کر دیوں میں صلح ان کے
فی آخر الامر تبین لہ ان المصلحتہ ذریعہ ہر ادائی حضرت علیؑ پر بھی یہ بات
فی ترک القتال اعظم منہا فی آخر الامر واضح ہو گئی تھی کہ جنگ ترک کر دینے
فعلہ میں مصلحت و مفاد امت کی خاطر اس سے

۲/۲۲۷ ج منہاج السنہ ابن تیمیہ
حضرت حسنؑ طبعاً جہت بندی سے منفرد اور صلح و مصالحت کے حامی تھے لہذا بنو ہاشم

سے ان کے اقدام صلح کی پیش گوئی کی گئی اور اس میں اقدام کو مستحق عمل فرمایا گیا جس سے
واضح ہے کہ صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نزدیک امت کے مخالف گروہوں
میں صلح و مصالحت کس درجہ پسندیدہ اور نصوص و آئینہ کی متابعت میں متحسن کام تھا۔

وہذا یسبغ ان الاصلاح اور اس کا اظہار پسندیدگی سے یہ واضح
بین الطائفین کان ممدوحاً ہوتا ہے کہ رامت محمدیہ کے دو گروہوں
یحبہ اللہ و رسولہ و انما میں صلح و مصالحت اللہ اور اس کے رسولؐ
فعلہ الحسن بن ذالک کان کے نزدیک کس درجہ پسندیدہ اور قاب
من اعظم فضائلہ و مناقبہ درج ہے چنانچہ (حضرت) حسنؑ نے اس
الشی الثنی بھا علیہ النبی بارے میں جو عمل کیا وہ ان کے فضائل و
سلم و لو کان القتال واجباً مناقب میں بڑا درجہ لکھا ہے جس کی بنی کریم
و مستحباً سمیث النبی بترک صلی اللہ علیہ وسلم نے تائید کی ہے اور اگر قتال و
دلجب الاحتجب ببدال واجب اور مستحب فعل ہوتا تو بنی علیؑ علیہ وسلم واجب

(منہاج السنہ ۱۳/۲۲۷ ج منہاج السنہ)
حضرت حسنؑ کی یہ صلح ایک گروہ کو جیسا کہ ابتدائی اوراق میں اشارہ کیا گیا
ہے۔ ناپسند تھی اور اسی وجہ سے وہ ان کے بھائی منبغض ہیں۔ علاوہ انہیں اکابر بنی
ہاشم کے لئے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۃ و عمل حسنہ کی مثال بھی اس خصوص
میں شیعہ ہدایت تھی کہ اسلامی مملکت کے انتظامی و سیاسی امور کی انجام دہی کے لئے
آپؐ نے بنی امیہ کے افراد کو زیادہ منتخب و متعین فرمایا۔ عمال بنو امیہ میں بھاری اکثریت
اموی بزرگوں ہی کی تھی اور یہ اکثریت یقیناً ان حضرات کی فطری صلاحیت اور حسن کارکردگی
کے اعتبار سے تھی حضرت ابوسفیانؓ کو آخرت صلح نے نجران جیسے اہم سرحدی علاقہ کا
حکمران مقرر کیا اور ان کے بڑے معجز اور حضرت یزیدؓ کو تیار کا دیکر اموی حضرات
کو دوسرے علاقوں کا۔ لیکن کسی باغی بزرگ کا نام عمال بنو امیہ کی فہرست میں شامل
نہیں تھا۔ حالانکہ ان میں سے بعض حضرات نے نیز حضرت ابوذر غفاریؓ نے تقریر خواہش
کا اظہار بھی کیا تھا۔ مگر انتظامی امور کی صلاحیت کی بناء پر منظور نہیں فرمایا گیا۔ صاحب
منہاج السنہ فرماتے ہیں:-

وكان بنو امية اكثر اقل عملاً
النبي صلى الله عليه وسلم فانه
لما فتح مكة استعمل عليها عتاب
بن اسيد بن ابى العاص بن امية
واستعمل خالد بن سعيد بن ابى العاص
بن امية واخوية ابان وسعيد
على اعمال اخرى واستعمل ناسفان
بن حرب وابنه يزيد وصاحبهما
وصاهر النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بناته الثلاثة لبنى امية
(ملاح مباه السنة ۱)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عمال میں دوسرے
قبیلوں وغنائلوں کی پرست بنی امیہ
کے افراد اکثر و بیشتر تھے کیونکہ جب مکہ فتح ہوا
آپ عتاب بن اسید بن ابی العاص بن امیہ
کو وہاں کا عامل مقرر کیا اور خالد بن سعید
بن ابی العاص بن امیہ اور ان کے دونوں
بھائیوں ابان و سعید کو دوسرے علاقوں
کا عامل بنایا نیز حضرت ابوسفیان اور ان سے
صاحبزادے حضرت زید کو بھی عامل مقرر کیا جب
آپ کی وفات ہوئی وہ اس منصب پر فائز
تھے نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تین بیویوں
کو بھی بنی امیہ میں بیاہ دیا۔

ہاشمیوں کے سیاسی مسلک اور ہوس خلافت کی تائید و حمایت کی روشن
مثال اس امر واقعہ سے ملتی ہے کہ حادثہ کربلا کے بعد جب حضرت عبداللہ بن الزبیر کے
راہیوں اور ایجنٹوں نے امیر بنی زبیر سے خلاف مدینہ میں بغاوت کی آگ کے شعلے کچھ ایسی منہ
سے مبرکات نہی کہ امیر المومنین کے قبیلہ بنی امیہ کے افراد کو بھی جلا وطن ہونے پر مجبور
کر دیا گیا۔ اس پر آشوب زمانہ میں ہاشمی خاندان نے یعنی عباسیوں جعفریوں عقیلیوں
علویوں نے بشمول اولاد حسن و حسین نہ صرف اس بغاوت سے قطعاً علیحدگی اختیار
کی بلکہ امیر بنی زبیر کی بیعت پر مستقیم ہے اور جو اتہامات امیر موصوف پر شراب نوشی اور ترک
صلوٰۃ کے لگائے گئے اس کی تردید و تکذیب کی بلکہ بعض افراد بنو امیہ کے اہل و عیال کی
حفاظت بھی کی۔ خاص کر حضرت علی بن الحسین (زین العابدین) نے غلام ابن کثیر نے
حضرت عبداللہ بن عمر کے طرز عمل کی کیفیت لکھتے ہوئے کہ حضرت موصوف نے اپنے
اہل خاندان کو خلیفہ بنی زبیر کی بیعت پر قائم رہنے اور بغاوت سے علیحدگی اختیار کرنے
کی تاکید کی تھی۔ خاندان نبوت دینی ہاشم کے اکابر کے موقف کا ذکر ان الفاظ
میں کیا ہے:-

وذلك لم يخلع يزيد احد
من بني عبد المطلب وقت
سئل محمد بن الحنفية في ذلك
فامتنع من ذلك اشد الامتناع
وناظرهم وجادلهم في يزيد ورد
عليهم ما اتهموا من شره الحشر
تركة بعض الصلوة

اور اسی طرح بنو عبد المطلب (یعنی اولاد عیسیٰ علیہ السلام)
وعلی و فاطمہ کے کسی ایک فرد نے بھی (امیر)
یزید کی بیعت نہیں توڑی اور جب محمد بن علی
(الحنفیہ) سے اس بارے میں کہا گیا کہ یعنی فرج
بیت کو تو انہوں نے بہت سختی سے ترک کیا
اور ان لوگوں سے بحث و مباحثہ کیا اور (امیر)
یزید کی موافقت میں ان سے بڑے اور جو اتہامات
شراب نوشی اور بعض نمازوں کے ترک کے
یہ لوگ لگائے تھے ان کی تردید و تکذیب کی

غرضیکہ خاندان نبوت کے یہ سب افراد خلیفہ وقت کی بیعت پر مستقیم رہے حضرت
حسین کے صاحبزادے اور ولی الدم امیر المومنین کی حمایت میں سب ہاشمیوں کے ساتھ تھے
باجوہ طرح طرح کی سختیوں اور تحریف کے کسی ہاشمی نے امیر بنی زبیر کی بیعت کی مخالفت
میں ابن زبیر کی بیعت نہیں کی بلکہ متفق علیہ خلیفہ کے خلاف خروج و بغاوت کو ایسا
غلط اقدام سمجھا گیا تھا کہ امیر موصوف کی وفات کے بعد جب ابن زبیر نے خارجی تسلط
حجاز پر ہو گیا تھا حضرت ابن عباسؓ مع اپنے بھتیجے حضرت محمد بن علیؓ (الحنفیہ) مکہ سے
خالف چلے گئے۔ کچھ عرصہ بعد جب ان کا آخری وقت آپہونچا تو اپنے صاحبزادے حضرت علی
التجاد بن عبداللہ بن عباسؓ کو وصیت فرمائی کہ میری تدفین کے بعد ہی تم لوگ حجاز سے
ترک سکونت کر کے اپنے بنو العباسؓ کے پاس ملک شام چلے جانا۔ چنانچہ یہ حضرات قصبہ
حیمہ چلے گئے جو ملک شام و حجاز کا سرحدی مقام ہے۔ اسی طرح حضرت محمد بن علیؓ (الحنفیہ)
بھی حجاز کی سکونت ترک کر کے سرحد شام کے مقام ایلمہ چلے گئے۔ امیر المومنین عبداللہ
اموی کے تسلط کے زمانہ میں واپس آئے۔ ان واقعات کی تقریبات فتح الیاری شرح
صحیح البخاری ج ۸ صفحہ ۲۶۳-۲۶۴ میں ملاحظہ ہوں۔ غرضیکہ خاندان نبوت دینی ہاشم اور خاندان

سہ برادر حسینؓ حضرت محمد بن علیؓ نے اپنی ذاتی واقفیت اور چشم دید واقعات کی بناء پر
بدگلوں کے اتہامات کی تردید کی جس سے لاہو و خف جیسے کذاب راوی کی تکذیب ہوتی ہے۔

خلافت (نبی امیہ) میں بعد صلح حدیبیہ کوئی سیاسی مخالفت یا کش مکش مطلق نہ تھی۔ حضرت ابن عباسؓ کا یہ قول بھی فتح الباری (ج ۲ ص ۲۶۵) محدث التیمی کی تصریح کے ساتھ موجود ہے کہ نبی امیہ نسبتاً بھی نبی ہاشمی سے بہ نسبت نبی اسد (زبیریوں) کے اقرب ہیں ان کی اطاعت اس لئے بھی ان کو محبوب و مرغوب تھی۔ حضرت حسینؓ کا امیر یرید سے بیعت نہ کرنا اور کوئی سبائیوں کی دعوت پر خروج کا اقدام حضرت موصوف کا ذاتی اجتہاد اور انفرادی فعل تھا۔ یہ بھی واقعات سے ثابت ہے کہ ان دونوں حقیقی صحابیوں (حسن و حسینؓ) کی مزاجی کیفیت یکساں نہ تھی دونوں کے نقطہ نظر میں نمایاں فرق تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت حضرت حسنؓ کی عمر چھ سات برس کی تھی۔ ان کے بارے میں آپؐ نے سب کوئی فرمایا تھی کہ مسلمانوں کے دو عظیم گروہوں میں اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ صلح و مصالحت کرا دیں گے اس حدیث کے الفاظ لعل اللہ ان یصلح جہ بین فستقن عظیمین من المسلمین کی صحت میں اگر شک و شبہ بھی کیا جائے تو حقائق تاریخ سے تو کسی کو بھی انکار نہیں ہو سکتا۔ حضرت حسنؓ ہمیشہ جنتہ بندی سے علیحدہ رہے اور صلح و مصالحت کے کوشش۔ یہ خلاف اس کے ان کے چھوٹے بھائی کے بچپن کا بھی ایک واقعہ خورانی کی زبانی اصحاب سیر و تاریخ نے بیان کیا ہے۔ حضرت حسینؓ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ حضرت عرفا روقیؓ اپنے زمانہ خلافت میں جب مسجد نبوی کے منبر پر خطبہ دینے کھڑے ہوئے میں نے ان سے کہا آپ میرے نانا جان کے منبر سے اڑ جائیے اور اپنے باپ کے منبر پر چلے جائیے۔ اصحاب تاریخ و سیر نے ان کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں :-

فقلت لہ انزل عن منبر میں نے ان سے (یعنی حضرت عرفا روقیؓ سے)

۱۔ کتاب المعارف ابن قتیبہ (ص ۶۶) میں یہ روایت بھی ہے کہ حسنؓ کی ولادت ۳۵ میں بعد غزوہ خیبر ہوئی نیز حضرت علیؓ و حضرت فاطمہؓ کی شادی کا بعد غزوہ احد ہونا بھی بعض روایتوں میں بیان ہوا ہے۔ اس اعتبار سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت حضرت حسنؓ و حسینؓ علی الترتیب ۴۔ اور ۳ برس کے ہوتے ہیں۔ غزوہ خیبر کے بعد کا لفظ شاید کتابت کی غلطی ہے۔

ابن واذهب الی متبرک ابیک
نقال ان ابی لم یکن لہ متبرک
فا تعدی معہ قلعا فنزل
ذهب بی الی منزلہ فقال
ای سبتی من علمک ہذا؟
قلت ما علمنیہ اجدی۔
وتاریخ الاسلام علامہ ذہبی ج ۴ ص ۱۰۰
والاصابہ فی تمیز الصحابہ علامہ ابن حجر ج ۱ ص ۳۳۲

کہا کہ میرے نانا کے منبر سے اتر آؤ اور اپنے
والہ کے منبر پر چلے جاؤ یہ سکر انھوں نے
فرمایا کہ میرے باپ کا تو کوئی منبر ہے نہیں
پھر انھوں نے مجھ کو اپنے ہی پاس بٹھایا۔
اور خطبہ تمام کر کے بعد جب منبر سے
اتر آئے اور اپنے گھر جانے لگے مجھے بھی
ساتھ لیتے گئے اور مجھ سے دریافت کیا کہ
اے بیٹے! یہ تو بلاؤ کہ یہ بات تمہیں کس
نے سکھائی تھی؟ میں نے عرض کیا کسی نے
بھی نہیں سکھائی۔

یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ حضرت علیؓ نے امیر المومنین موصوف کے پاس آکر یقین
دلایا تھا کہ یہ بات اسے کسی نے نہیں سکھائی بلکہ خود اپنے ہی دل سے کہی ہے۔
یہ واقعہ بچپن کے زمانہ کا ہے اور بچپن کی باتیں قابل لحاظ نہیں سمجھی جاتیں۔ لیکن اسی
کے ساتھ بیخ البلاغہ کے مشہور شراح ابن ابی الحدید نے حضرت معاویہؓ کے آخر عہد
خلافت کا یہ واقعہ بھی نقل کیا ہے جس کو تاریخ کے غالی مؤلف نے بھی ۳۵۵ھ کے
وقوع کے سلسلے میں یعنی حضرت حسنؓ کی وفات کے چھ سال بعد کے حالات میں بیان
کیا ہے۔ (ص ۲۵۵ ج ۱) اگر کتاب دوم ناج التواریخ مطبوعہ ایران (یعنی ابن ابی الحدید
نے حضرت علیؓ کے اس قول کی شرح کرتے ہوئے کہ آتہ الیاسۃ معة
الصدی یعنی سرداری و حکمرانی کا آلہ کار قلب کی وسعت ہوتا ہے۔ حضرت معاویہؓ
کی مثال دی ہے اور لکھا ہے کہ وہاں معاویہ و واسع الصدیر، کثیر الاحتمال
و جند اللہ بلغ ما بلغ یعنی معاویہؓ بہت فرخ دل و وسیع القلب) اور نہایت
درجہ بردبار تھے اور ان ہی صفات کی بدولت وہ اس درجہ پر پہنچے جو ان کو اصل
تھا پھر بعض واقعات بیان کرتے ہوئے لکھا ہے :-

کان ما لاحمل من الیمین الی
معاویۃ فلما مری بالمدينة
تمویہ بن سہل مال غالی من غلیۃ کو بھیجا
تھا، معاویہؓ کے پاس جا رہا تھا۔ جب

و ثب علیہ الحسین بن علی فلحقہ
قسمہ فی اہل بیتہ و سراپیدہ و
کتب الی معاویۃ۔
(شرح ابن ابی الحدید ج ۲ مطبوعہ

ایران)

حضرت حسینؑ اور حضرت معاویہؓ کے ان مکتوبات کو شیعی مورخین و مولفین نے
بہتمام و کمال نقل بھی کر دیا ہے۔ حضرت معاویہؓ نے جواباً جو تحریریں بھیجی ہے اس میں حضرت
حسینؑ کو لکھا تھا:-

لان الولی احق بالمال ثم علیہ
المخرج منه لایم الله لو تکت
ذلك حتی صارانی لہ انجسک حطک
مذو لکنی قد بطننت لیا بن ابی ان فی
ساک نذرة ویودی ان یکون ذلك
فی زہمانی ناعرف لك قدرک و اتجاول
عن ذلك و لکنی والله اتخوف ان تبغی
عن لا ینظرک فواق ناقۃ۔

”ج ۲ ص ۲۹۰ شرح تہج البلاغہ ابن ابی الحدید و
ناصح التواریخ ج ۲ ص ۱۷۱ از کتاب دوم مطبوعہ ایران
خوف ہے کہ میرے بعد تمہارا مطلق پاس و لحاظ نہ کرے۔
نہ پہنچنے جو تمہارا مطلق پاس و لحاظ نہ کرے۔

قطع نظر اس کے کہ ان شیعی مورخین نے یہ مکاتیب صحیح صحیح نقل کئے ہیں یا حب
عادت کچھ کمی بیشی کر دی ہے نفس واقعہ کے بارے میں تو کوئی اختلاف نہیں اسی قسم کے ایک
اور واقعہ کے سلسلے میں جو قدیم ترین مورخ ”مؤلف اخبار الطوال“ نیز شیعی مورخین
طبری ناصح التواریخ نے غالی راوی ابو مخنف کی روایت سے بیان کیا ہے جس کا ذکر

اپنے عمل پر آگے آتا ہے۔ مؤلف ناصح التواریخ فرماتے ہیں:-
حسین علیہ السلام کہ رزق و تقویٰ امور مسلمانان
ان جانب خدا سے خاص و اولو دآں اعمال
مال قافلہ، را بخود داشت
عشایح از کتاب دوم ناصح التواریخ مطبوعہ ایران
شیعی مورخین کے بیان کردہ اس واقعہ کے ذکر کرنے سے جو حادثہ کہ بلا کے قدیم
ترین راوی ابو مخنف کی سند سے بیان ہوا ہے راقم الحروف کا مقصد حضرت
حسینؑ کے اس اجتہاد و نظریہ پر کسی تنقید و محاکمہ کرنے کا نہیں کہ خلیفہ و حکمران وقت
سے معاملہ رجوع کرنے یا اس کی اجازت حاصل ہو جانے سے قبل کسی فرد امت کو
خواہ وہ کیسی ہی اعلیٰ اور امتیازی حیثیت کیوں نہ رکھتا ہو پبلک مال کے تقسیم کرنے
کا جواز برسرِ مکتا ہے یا نہیں۔ بلکہ مقصد اصلی اس واقعہ کے ذکر کرنے سے یہ ہے کہ اموی
خلافت کی جانب سے بنی ہاشم خاص کر حضرت حسینؑ کے ساتھ کس درجہ مراعات کا
سلوک ہو تا رہا کہ کسی کچھ ملاحظت و درگزر کا برتاؤ باوجود ایسے اقدام کے
ان کے ساتھ کیا جاتا رہا۔ ناصح التواریخ کے غالی مؤلف نے لکھا ہے کہ جب گورنر مدینہ
نئے۔ رپورٹ ارسال کی کہ عراق کے لوگ (بعد وفات حضرت حسنؑ) حضرت حسینؑ سے پاس
زیادہ آج رہے ہیں اور کسی فتنے کے پیدا ہونے کا اندیشہ ہے۔ تو حضرت معاویہؓ نے
جواباً لکھ بھیجا کہ حسینؑ سے کسی قسم کا تعرض نہ کیا جائے۔ حضرت معاویہؓ کی یہ درگزر طبیعت
ثانیہ تھی۔ وہ طبعاً حد درجہ علیم و کریم تھے۔ امام احمد بن حنبلؒ ان کو در سید کریم
فرمایا کرتے تھے۔

من المعلوم من سیرۃ معاویۃ
انہ کان من احلم الناس
واصبرہم علی من یؤذیہ
واعظم الناس تالیفاً لمن
یہادیہ۔
(ج ۲ ص ۲۹۰ مہناج السنہ)

حضرت معاویہؓ کی سیرت کے حالات سے
یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ حد درجہ علیم تھے اور جو
کوئی ان کو ایذا دیتا تھا وہ سب لوگوں کے
زیادہ برداشت کرتے وائے تھے اور جو کوئی
ان کی مخالفت اور دشمنی کرتا وہ سب لوگوں
سے زیادہ اس کی تالیف قلب کرتے۔

غیروں کے ساتھ جب یہ سلوک و برتاؤ تھا تو حضرت حسینؑ سے تو ان کی قربت قریب تھی۔ ام المؤمنین حضرت ام حبیبہؓ کے رشتہ سے وہ حضرت فاطمہؓ کے ماموں اور حضرت حسینؑ کے نانا ہوتے تھے۔ وہ ان کو بہت عزیز رکھتے۔ حسنؑ سلوک سے پیش آتے جس کا ذکر ابتدائی اوراق میں ہو چکا۔ خالی موزین کے یہ بیانات کہ نبی ہاشمؑ دینی امانت میں پستی مخالفت تھی اور اموی خلافت کے ایام میں نبی ہاشمؑ سے ظالمانہ برتاؤ ہوتا رہا قطعاً بے بنیاد اور پایہ اعتبار سے ساقط ہیں۔ البتہ یہ امر واقعہ ہے کہ حضرت حسینؑ ہندوستان پہنچے کھان کے بھائی خلافت کے بارے میں حضرت معاویہؓ سے صلح مصالحت کر لیں لیکن جب بڑے بھائی نے سختی سے کہا تو ان کے اتباع میں خود بھی بیعت کی اور اس پر مستقیم رہے۔ علامہ ابن کثیرؒ لکھتے ہیں۔

فلما آلت الخلافة الى اخيه
واراد ان يصالح شق ذاك عليه
وليحيد دساى اخيه في ذلك
بل حثه على قتال اهل الشام فقال
اخوه! والله لقد همت ان
اسجد في بيت واطبق عليك بابك
حتى تادرغ من هذا الشان ثم انربك
فلما راي الحيل ذاك لمسكت
وسلم۔

زمنہ (ج ۵)

(البدایہ والنہایہ)

لیکن حضرت معاویہؓ سے بیعت کرنے کے بعد وہ دیگر نبی ہاشمؑ کی طرح اموی خلافت کے نہ صرف پہر تھے بلکہ اموی سپہ سالار کی قیادت میں مجاہدانہ سرگرمیوں میں شامل رہے۔ جہاد قسطنطنیہ کی شرکت کا تذکرہ ابتدائی اوراق میں آپؑ پر پڑ چکے ہیں۔ امیریزیدؑ کے خلاف حضرت موصوفؑ کا اقدام اموی خلافت یا نبی امیرؑ کی دیرینہ مخالفت کی وجہ سے نہ تھا بلکہ کوئی سہائی گروہ کی تحریک و ترغیب اور ان کی دراندازیوں کی بنا پر تھا

موزین نے ابو مخنف قديم راوی کی سند سے تفصیلاً لکھا ہے کہ حضرت

کوفی سبائیوں کی ریشہ دوانیاں

معاویہؓ کی وفات کے بعد جب امیریزیدؑ کی بیعت سے گریز کر کے دزامن مبعیہ یتزید (البدایہ) حضرت حسینؑ مدینہ سے مکہ تشریف لے آئے اور کوئی سبائیوں کو یہ حال معلوم ہوا تو ان کی تحریرات اور فود آنے لگے۔

وقد کثروا وداکتب علیہ
من بلاد العراق يدعونہ الیہم و
جعلوا السجود ویتقد مودنا
علیہم لیبالیعوا عوضاً عن یزید
بن معاویہ وید کمدن فی
کتبہم انہم یحاربون
معاویہ۔

ان کے حسینؑ کے پاس عراق کے علاقے سے کثرت سے خطوط آئے جن میں ان کو اپنے پاس چلے آنے کی دعوت دی گئی تھی اور ان تحریرات میں ان کو تحریریں بلانے کی گئی تھی کہ یزید بن معاویہؓ کے بجائے وہ ان سے بیعت کر لیں گے۔ اور ان خطوط میں معاویہؓ کی موت پر خوشی کا اظہار کیا گیا تھا۔

موزین نے یہ بھی لکھا ہے کہ ان خطوط کا شمار سیکڑوں سے متجاوز تھا بعض خطوط کے مضامین کو نقل بھی کیا گیا ہے۔ ان میں سے ایک خط کا مضمون جس کو علامہ ابن کثیرؒ کی تاریخ کے علاوہ نسخہ التواریخ کے غالی مؤلف نے بھی درج کیا ہے یہ تھا۔

اما بعد۔ فقد اخضرت الجنان
وایتعت الشمام ولطمت الجمام
فاذا شئت فاقدم علی جندک
مجددہ والسلا علیک۔

اما بعد۔ بارغ و بوستان سرسبز ہو گئے
ہیں۔ میوہ و پھل تیار ہیں۔ زمین میں سبزہ
اگ آیا ہے۔ اب موقع ہے کہ آپ اس
فوج و لشکر کی جانب تشریف لے آئیں جو
آپ کی ہر خدمت کے لئے موجود و مستعد ہے

اسی مؤرخ کے بیان کے مطابق ڈیڑھ سو افراد جو کوفہ کے ممتاز لوگ تھے سفر کر کے حضرت حسینؑ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان میں سے ہر شخص کے پاس دو دو تین تین مکیات تھیں و خطوط کوفیوں کے تھے جن میں حضرت حسنؑ کو کوفہ آنے کی اور بیعت خلافت

لینے کی دعوت دی گئی تھی
وقت: پنج نایح (تواریخ)

اقدام خروج میں غلطی

گرداخیستہ میں کوئی خامی یا برائی ایسی نہ تھی کہ اس کے خلاف خروج کا جواز مباح لا جاسکتا۔

زمانہ حال کے مورخ محمد انصاری کا ذکر بلا کے بارے میں انہار تا صاف کرنے کے بعد لکھتے ہیں:-

اما الحسين فانتہ خائف عني
يزيد وقد بالعه الناس وشبه
يظن من له كمال الجور ولا
الحسف عند انظار هذا الخلاف
(مخاضات تاريخ الامم الاسلاميه ص ۲۳)

لیکن حضرت حسینؑ نے یزیدؑ کے خلاف
قدم اٹھایا مالاکنہ تمام لوگ ان کی بیعت
میں داخل ہو گئے تھے اور ان سے اس
مخالفت کے وقت کسی ایسے غلام و جبر
کا اظہار نہیں ہوا تھا جو خروج کو جائز
کر دیتا۔

اسی مورخ نے اسی کے ساتھ یہ بھی لکھا ہے کہ:-

فان الحسين احطاً خطاً عظيمافى
خروج هذا الذي بر على الامه
دبال الفرقة والاختلاف و
زعزع عماد الفتها الى يومنا
هذا (مخاضات تاريخ الامم الاسلاميه ص ۲۳)

اور حضرت حسینؑ نے اپنے خروج میں
بڑی غلط و غلطی کی جس سے امت میں اختلاف
و افتراق کا وبال پڑا۔ اور آج کے دن
تک محبت و الفت کے ستون کو جھٹکا گیا۔

حضرت سید الشہینہؑ فرمایا کرتے تھے کہ حسینؑ کے لئے یہ بہتر تھا کہ
وہ اپنی جگہ سے نہ ہٹے اور لوگوں کی طرح بیعت میں داخل ہو جاتے فان الجماعة
خیر کیونکہ جماعت کے ساتھ رہنا بہتر تھا (مشائج البدايه والنبایه)

۶۸ھ میں حضرت حسینؑ نے وفات پائی آپ
بزرگوں سے رد و قدح | تب ذق کے مہلک مرض میں فوت ہوئے

تھے نہ کہ زیر خورانی سے جو محض غلط شہوت ہے اس وقت حضرت حسینؑ کے قریبیوں
نے مرض الحس اسی پرانا زانیع الحسینؑ سے لے کر ان کے پاس دن بھر کا کھانا دیا مگر انہیں نہ رہ سکا۔

بزرگوں میں دو مہنام حضرات زندہ تھے یعنی حضرت عبداللہ بن عباسؑ اور عبداللہ بن جعفر
طیارؑ۔ اول الذکر حضرت علیؑ کے رشتہ سے حضرت حسینؑ کے چچا ہوتے تھے اور حضرت
فاطمہؑ کے رشتہ سے ان کے نانا۔ بیعت یزیدؑ کے زمانے میں یہی بزرگ خاندان تھے
اور قبیلہ بنی ہاشم کے سردار۔ جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا حضرت حسینؑ مدینہ سے مکہ آکر اپنے
ان ہی چچا اور بزرگ خاندان کے پاس مقیم ہوئے تھے۔ امیر یزیدؑ نے بھی معاملہ ان ہی سے
رجوع کیا تھا اور قاصد کے ذریعہ مراسلہ بھیج کر ان سے استدعا کی تھی کہ حسینؑ کو غلط اقدام
سے منع کریں اور دوکیں۔

دوسرے بزرگ حضرت عبداللہ بن جعفر طیارؑ بنی رشتہ سے حضرت حسینؑ کے
تایا زاد بڑے بھائی اور سیدہ زینبؑ کے شوہر ہونے سے بہنوئی بھی تھے۔ یہ دونوں
بزرگ سن و سال میں حضرت حسینؑ سے نو دس برس بڑے تھے اور دونوں کو بد و خور
سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قربت خاص میں تعلیمات اسلامی و تزکیہ روحانی سے
بہرہ مند ہونے کی سعادت اور منزلت صحابیت حاصل تھی۔ خصوصاً حضرت ابی عباسؑ
کو کہ بچپن سے وہ اپنی حقیقی خالہ ام المؤمنین حضرت میمونہ صلوٰات اللہ علیہا کے پاس
رہتے، راتوں کو اٹھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز تہجد ادا کرتے۔ وضو
کے لئے پانی لا کر رکھتے۔ خدمت میں کرتے اور از دیا دلم کی دعائیں پڑھتے اسی کی برکت
تھی کہ جبر امت (امت کے بڑے عالم) ہوئے، ترجمان القرآن کہلائے اور بقول
شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ: فکان ابن عباس من کباب اهل البيت واعلمهم
بتفاسیر القرآن :-

(مشائج - مناج النبی)

یعنی ابن عباسؑ اہل بیت نبویؐ کے اکابر میں سے تھے اور ان سب میں تفاسیر
قرآن کے سب سے بڑے عالم تھے۔ ایسے ذی مرتبت و علم و عقل اہل زمانہ بزرگ
نے جو متفق علیہ حلیف و وقت کی بیعت میں خود بھی بطیب خاطر داخل تھے اور دوسروں
کو بھی جماعت سے وابستگی کی اور تفرقہ سے محترز رہنے کی ہدایت فرماتے اولی الامر
کی اطاعت اور اس کے خلاف خروج کے جواز و عدم جواز کے بارے میں احکام
شرعیہ حضرت حسینؑ کو یقیناً اسی طرح بتائے اور سمجھائے جس طرح دوسروں کو بتاتے

اور سمجھاتے تھے کیونکہ یہ چھوٹے نولے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت پانچ ساڑھے پانچ برس کے اتنے صغیر السن اور کم عمر تھے کہ ان کو اپنے مقدس اجدادی رخت نانا کے نہ حالات و معمولات کی کوئی بات یاد تھی نہ زبانی مبارک سے سنا ہوا اسلامی سبک کے بارے میں آپ کا کوئی ارشاد حضرت ابن عباسؓ نے جو گفتگو میں ان سے کیں جماعت سے وابستگی اور تفرقہ سے اجتناب پر جو نصیحتیں فرمائیں ان کے بعض فقرات غالی راویوں کی روایتوں میں بھی پائے جاتے ہیں۔ جو اکثر و بیشتر متعصبات میں پیش کی گئی ہیں۔ بلکہ مرتع غلط بیانیوں سے کام لیا گیا ہے۔ خاص کر ابو مخنف لوط بن یحییٰ کی روایتوں میں جو مسلم غالی اور ضعیف الحدیث تھا دمشق البیہ والنبیہ اور سیہنا اس قسم کی روایتوں کا راوی ہے ابو بقول علامہ ابن کثیر عندہ من ہذا الاشیاء والیہ عند غیور دمشق البیہ والنبیہ یعنی اسی کے پاس اسی قماش کی روایتیں ہیں اس کے سوائے کسی اور کے پاس نہیں ہیں۔ طبری نے اس قسم کی روایتوں ہی کو نہیں بلکہ اس غالی راوی اور مؤلف کے تمام تر مواد کو اپنی کتاب میں یکجا کر دیا اور اس طرح ان وضعی روایتوں کو اعتبار کا درجہ حاصل ہوتا گیا کیسے ذرا غور کیا جائے تو ان وضعی روایتوں کی طبع کاری کی قلعی پوری طرح کھل جاتی ہے۔ یہ موقع تفصیلی بحث کا نہیں۔ مثال کے طور پر ابو مخنف کی اس غلط روایت کو لیجئے معلوم ہے کہ حضرت حسینؓ بلکہ میں اپنے چچا حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پاس ایک ہی مقام اور ایک ہی گھر دار العباسؓ میں مقیم ہیں۔ مگر ابو مخنف لکھتا ہے۔

”عبداللہ بن عباس نے حسین کی روانگی کا ذکر دو لوگوں کی زبانی سنا تو ان کے پاس آئے اور کہا۔ اے ابن عم! لوگوں میں یہ کیا چرچا ہو رہا ہے کہ تم عراق کی طرف روانہ ہونے کو ہو۔ ذرا مجھ سے قویان کرو تم کیا کرنے کا قصد کر رہے ہو۔“ خبرنی ما ترید ان قصص مدائن طبری پھر ان ہی ابن عباسؓ سے جو امیر نرید سے بیعت خلافت کر چکے ہیں اور

سے حضرت علیؓ حضرت فاطمہؓ کی شادی غزوہ احد کے بعد اور حضرت حسینؓ کی ولادت سے تین ہونے کی روایت کے اعتبار سے جس کا ذکر پہلے آچکا ہے حضرت حسینؓ کی عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت چار پانچ سال کی ہوتی ہے۔

دوسروں کو بیعت کی ہدایت فرماتے ہیں یہ کلمات منسوب کئے ہیں جو بقول ابو مخنف انھوں نے دوسری ملاقات میں حضرت حسینؓ سے کہے تھے۔

”اگر تم کو اہل عراق بلائے ہیں تو انھیں نکھو بیجو کہ اپنے دشمن سے پیچھے نہیں (خلینو عا دھم) اس کے بعد ان کے پاس جاؤ۔“ (مشائخ طبری) گویا اس غالی راوی نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ پر یہ اتمام لگایا ہے کہ انھوں نے اہل عراق کو اس اولوالافر جلیفہ وقت کے خلاف بغاوت پر ابھارتے کا مشورہ دیا تھا جس کی بیعت میں وہ خود بھی داخل تھے اور حسب احکام شریعت اس کی طاعت اپنے اوپر لازم جانتے تھے۔

اس وضعی روایت کے مندرجہ بالا الفاظ کے بعد حضرت ابن عباسؓ نے جبر الامۃ (امت کے سب سے بڑے عالم) کی زبان سے متفق علیہ خلیفہ کے خلاف علم بغاوت بلند کرنے کا سارا منصوبہ دہلان بھی بیان کر دیا ہے۔ یعنی انھوں نے اپنے بیٹے کو اپنی حکومت و خلافت قائم کرنے کے لئے یہ مشورہ دیا۔

”اگر تم کو یہاں سے نکل جانا ہی منظور ہے تو میں کی طرف چلے جاؤ وہاں قلعے ہیں، گامیاں ہیں، وہ ایک عربی و طویل ملک ہے۔ تمہارے والد کے طرفدار (شیعہ) وہاں موجود ہیں۔ تم سب لوگوں سے الگ تھگ رہ کر اپنے لوگوں سے خط و کتابت کرو۔ اپنے داعیوں اور قاصدوں کو بھیجو۔ اس طریقہ سے مجھے امید ہے کہ جو بات تم کو محبوب ہے اور تم چاہتے ہو (یعنی حکومت و خلافت) وہ تمہیں امن و عافیت کے ساتھ حاصل ہو جائے گی۔“ (مشائخ طبری)

اس صریح کذب بیانی کی پوری تکذیب حضرت ابن عباسؓ اور آپ کے اہل بیت کے موقف و طرز عمل سے ہو جاتی ہے۔ تاریخ سے ثابت ہے کہ خاندان بنی ہاشم کے تمام افراد خصوصاً حضرت ابن عباسؓ امیر نریدؓ کی بیعت خلافت پر اس درجہ استقامت قائم رہے کہ ساجدہ کربلا کے بعد بھی باغیانہ ذبح کی طرح طرح کی کوششوں کے باوجود ان میں سے کسی سلف بھی بیعت نفع نہیں کی۔ امیر نریدؓ کی وفات کے بعد جب ابن زبیرؓ نے اپنی بیعت کے لئے زور دیا۔ دباؤ ڈالا دھمکیاں دیں مائمی خاندان

نے اپنے منہ سے انہی کی سیاسی قیادت اور خلافت کی مخالفت کو مفاد امت و اتحاد امت اور اسلامی سیاست کے حق میں مضر سمجھا۔ اور کوئی قدم ان کے خلاف اٹھایا۔ حضرت حبیبیہ کے غلط اقدام کو صحیح ثابت کرنے کے لئے طرح طرح کی غلط بیانیوں سے کام لیا گیا ہے۔ ناسخ التواریخ کے غالی مؤلف تو یہ بھی ارشاد فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے حضرت حسینؓ کو مخاطب کر کے فرمایا تھا۔

انقرضت تویر ذمت این امت

جسٹاں فرض است کہ نماز و زکوٰۃ۔۔۔ اس امت پر تہا رہی مدد رتا اسی طرح
سو گندیدہ ای اگر در راہ تو شمشیر زخم تا فرض ہے جیسے نماز اور زکوٰۃ۔۔۔ قسم
بر دست من قطع شود پہنوز از حق بخدا اگر تہا رہی ماہ میں تیغ زنی کروں
تو آئینہ زبنت من است ادا نہ کردہ ہاشم یہاں تک کہ میرے دونوں ہاتھ کاٹ
زمنہ ساج از کتاب دوم ناسخ التواریخ جائیں تب بھی میں اس حق کو پورا ادا نہ
مطبوعہ ایران کر سکوں گا جو تمہارا میرے ذمہ ہے۔

اس گروہ کے دوسرے راویوں کی غلط بیانیوں کی بھی یہی کیفیت ہے شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے ایک موقع پر لکھا ہے۔
ان العلماء کلہم متفقون کذا
الکذب فی المرافعة اظہر متہ فی
سائر طوائف اهل القبلة۔
تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ منافق
میں کذب بیانی اہل قبلہ کے تمام گروہوں
سے زیادہ اظہر و نمایاں ہے۔
(مشاہدات السنہ)

مگر حق بات ہمیشہ ظاہر ہو کر رہتی ہے۔ ان ہی راویوں کے بیان سے یہ بھی ثابت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ خروج کی کارروائی کے مخالف تھے ان کا بس چلتا تو حبیبیہ کو بھر روک لیتے۔ خود ابو عصفیہ کی ایک روایت میں کہا گیا ہے کہ انہوں نے بیعت سے روک دیا۔

واللہ الذی لا الہ الا هو علما علم
انک اذا اخذت بشرک و ناحبک
حتی یجمع علی و علیک الناس اطفنی
قسم ہے وعدہ لائشریک کی کہ اگر میں سمجھتا
کہ تمہارے مال اور گردن پکڑ کر روک لوں
یعنی دست دگر بیان ہو جاؤں یہ ہائیک کہ

لنفلت ذالک۔
(مستخرج طبری)
لوگ میرا تمہارا منہ دیکھنے کو جمع ہو جائیں
اور ہم میرا کہنا مان لیں گے تو میں ایسا ہی کر دوں گا
طبری کے علاوہ دوسرے مؤرخین نے بھی اسی قسم کے کلمات کو بغیر الفاظ کتب سے مثلاً
علامہ ابن کثیرؒ، نسب بدی فی راسک سمجھتے ہیں جس کا مفہوم بھی یہی ہے کہ خبر۔ وہ لوں غرضیکہ
پچا بیٹھے میں بحث مباحثہ اور رد و قدح اسی بنا پر یعنی کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ در خروج
کے اہولاً مخالف تھے۔ اسی رد و قدح میں کہا جاتا ہے کہ حضرت حسینؓ نے اپنے چچ سے
کہا کہ آپ بہت بوڑھے ہو گئے۔ گویا مٹھیا گئے ہیں۔ انک شیخ قدکچ، مستخرج البدایہ
والنہایہ، مگر مفاد امت کے علاوہ بیعت کی محبت، ان کی اور ان کے اہل و عیال کی سلامتی کا خیال
مضطرب کئے ہوئے تھا۔ مجبوراً کہا اور عاقلانہ مشورہ دیا۔

فان کنت صائراً فلا تشریفنا ملک
ومیلک ذواللہ لای الخائف ان قتل
کما قتل عثمان و نساوہ دولہ
پس اگر تم دمیری بات نہیں ملتے اور
جاتے ہی ہو تو اتنی بات تو مان لو کہ اپنی
خواتین اور اولاد کو ساتھ مت لے جاؤ
بخدا مجھے خوف ہے کہ کہیں تم بھی اسی طرح
قتل نہ ہو جاؤ جس طرح عثمانؓ کو ان کے
بیوی بچے دیکھتے دیکھتے رہ گئے۔

نظر دون الیہ۔
رستمی طبری۔ مستخرج البدایہ
النہایہ۔ مثلاً مقاتل الطالبین،
لیکن افکوس حضرت حسینؓ نے اپنے چچا کی یہ بات بھی نہ مانی حالانکہ ان ہی راویوں
نے بیان کیا ہے کہ وہ ان کو اپنا ناصح مشفق جانتے تھے اور کہتے تھے۔

انی واللہ لا علم انک ناصح مشفق (مستخرج طبری) ناسخ التواریخ کے غالی مؤلف
نے تو حضرت حسینؓ کے یہ کلمات نقل کئے ہیں۔

تو میرے چچا پر مددگار رہا
اور میرے والد ہمیشہ آپ کی توقع کرتے
اور عمدہ خیال سے تمام کاموں میں مشفق
رہتے اور آپ ان کے ناصح مشفق تھے۔
(مستخرج از کتاب دوم)

ان ہی راویوں کا بیان ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کا وہ عاقلانہ مشورہ ان کو
اس وقت یاد آیا جب کہ بلا میں خواتین کے گھر کی آوازیں آئیں۔

قال الحسين لا يبعد الله بن عباس
فلما انته انما قالها حين سمع بكاد
عن لانه قد كان نهاناً يخرج
جبهن (مکمل طبری) طالع البدر والشمس
وحین نے کہا۔ خدا کی قسم ابن عباس نے
کیا صحیح بات کہی تھی یہ الفاظ حسین رضی
نے اس وقت کہے تھے جب اہل حرم کی
گریہ و رگاسی۔ کیونکہ ابن عباس نے ان کو
منع کیا تھا کہ بیبیوں کو ساتھ لے کر جائیں۔

دوسرے بزرگ حضرت حسین رضی عنہ کے حضرت عبداللہ بن جعفر طیار تھے جو اس خروج
کے شدید مخالف تھے۔ یہ مخالفت محض اس بنا پر نہ تھی کہ امیر المؤمنین خلیفہ ان کے داماد
تھے بلکہ سیاسی اور مذہبی حیثیت سے اس اقدام کو ناجائز سمجھتے تھے۔ اس سلسلہ میں ان کو
سخت مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔ ان کی زوجہ سیدہ زینب اپنے بھائی کی طرف فرار تھیں
اور ان کی اولاد سے بڑی محبت کرتی تھیں۔ وہ ان کا ساتھ چھوڑنا نہ چاہتی تھیں۔ ان
دونوں میاں بیوی میں اس سبب سے ایسی ناچاقی پیدا ہوئی کہ نوبت علیحدگی تک پہنچ
گئی۔ سیدہ زینب سے علیحدگی کے بعد عبداللہ بن جعفر نے اپنی سالی سیدہ ام کلثوم
سے جو اس وقت بیوہ تھیں نکاح کر لیا۔ علامہ ابن حزم اس نکاح کے بارے میں لکھتے ہیں۔

ام کلثوم بنت علی بن ابی طالب و بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اولی (حضرت) عمر فاروق کے عقد میں تھیں۔ ان سے زید اور رقیہ دو اولادیں
ہوئیں۔ ان کے انتقال کے بعد عون بن جعفر رضی عنہ نکاح میں آئیں وہ وفات
پا گئے تو عون بن جعفر رضی عنہ سے عقد ہوا ان کے فوت ہوجانے پر عبداللہ بن جعفر
نے نکاح کیا۔

شیخ خلف علیہا بعدہ عبد اللہ
بن جعفر ابن ابی طالب بعد
طلاقہ لا ختہا نہ زینب۔
(جمہور الانساب ابن حزم ص ۱۷۹)
ان کے بعد عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب
کی زوجیت میں ان کی بہن زینب کے طلاق
دے دینے کے بعد آئیں۔

سیدہ زینب کے بطن سے حضرت عبداللہ بن جعفر رضی عنہ دو اولادیں تھیں ایک
فرزند علی رضی عنہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی عنہ کے داماد تھے اور دوسری ایک صاحبزادی ام کلثوم
تھیں جن کو حضرت عبداللہ نے اپنے بیٹے قاسم بن محمد بن جعفر رضی عنہ سے عقد میں دیا تھا۔ ان کے

فوت ہوجانے پر محمد بن یوسف نے نکاح کیا تھا۔ (جمہور الانساب ابن حزم ص ۱۷۹) حضرت
ابن جعفر رضی عنہ نے اپنے صاحبزادہ علی کو جو علی الزبیری کہلاتے تھے اور صاحب نسل ہیں اپنی والدہ
زینب کے ساتھ حسینی قافلہ میں شامل نہ ہونے دیا تھا۔ ان کے بعد دو بیٹے عون و محمد
دوسری بیویوں سے تھے ایک دوسرے واقعہ کے سلسلے میں جس کا ذکر آگے آتا ہے قافلہ
کے ساتھ جانے پر مجبور ہونے والی رلوں نے حضرت ابن جعفر کے اقدام خروج کی مخالفت کو جھیلنے کیلئے
روایتیں وضع کی ہیں جن کا ذکر آئندہ ادراک میں حسینی قافلہ کی روانگی کے سلسلہ میں ملاحظہ ہو۔

تذبذب و تحقیق مزید
والد ماجد اور برادر بزرگ کے واقعات پر غور کرنے سے حضرت حسین رضی عنہ کو عاقبتوں اور کیفوں
کے قول و قرار پر کامل اعتماد نہ تھا۔ کبھی ارلہ کرتے تھے کہ ان لوگوں کے پاس چلے جائیں
اور کبھی خیال کرتے تھے کہ ان سے دوری رہیں۔

مرقۃ یحید ان یس الیہم ص ۱۷۹ مجمع الاقباۃ عنہم

(صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم)

امینان مزید کے لئے اپنے چچے بھائی مسلم بن عقیل رضی عنہ کو جو دوسرے رشتہ سے
بہنوئی بھی تھے تحقیق حال کے لئے کوئٹہ بھیجا اور ہدایت کی کہ کوئیوں کو اپنے قول و قرار پر
مستحکم پانا تو ہمیں کھد دینا ورنہ واپس چلے آنا۔ وان تکن الاخری فجل الاھل و الاف
(ص ۱۷۹) اخبار الطوال) مسلم کو شروع ہوئے سے اپنے مشن کی کامیابی کا یقین تھا۔ قدیم راوی
ابو مخنف کا بیان ہے کہ مسلم نے اٹھائے راہ میں ایک شخص کو شکار کیلئے دیکھا۔ جب اس
نے ہرن کو تیر مار کر شکار کر لیا انھوں نے اس واقعہ سے شکون لیا اور کہا کہ ان اللہ دشمن ہمارا مارا
جائے گا۔ فقال مسلم یقتل عداونا انشاء اللہ (مکمل طبری) ۱۷۹

ان کے کوڑ پہنچنے کے بعد لوگوں نے حضرت حسین رضی عنہ کی خلافت اُس کے لئے ان کے
ہاتھ پر بیعت کرنی شروع کیں اور تمیں کھائیں کہ اس کام میں ان کی مدد اور نصرت کے لئے
اپنی مائیں اور اپنے اموال سے بھی دیر نہ کریں گے۔

بنیایہ علی امرۃ الحسین وحلفوا ینفوحہ بالنہم و اموالہم

(مکمل طبری) (ص ۱۷۹)

طبر کا اردو ترجمہ میں کا بیان ہے کہ مسلم نے اہل کوفہ کی آہستگی کا یہ حال دیکھ کر حضرت
عسینؑ کو حسب ذیل تحریر ارسال کی۔
بعد فان الزمان لا یکن بلاھلہ
وقد البقی من اهل الکوفة مشاہلہ
حشر انا نجعل الاقبال حسین یا بیٹ
کتابی نان الناس کلھم معلولین
نعم فی لعل معاویۃ راہی دلا
ھوئی والسلام۔ (مسلح طبری)

اس زمانہ میں کوفہ کے والی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی حضرت نعمان بن بشیر
اماری تھے۔ ان کو جب ان لوگوں کی باغیانہ سرگرمیوں کا حال معلوم ہوا تو اختلاف اور فتنہ و
فساد سے باز رکھنے کے لئے نہایت کوشش کی۔

امیر الکوفۃ النعمان بن بشیر
خطب الناس ونبھاھم عن الاختلاف
والبعثۃ وامرھم بالامتلاف
والسنة وقال انی لا اقاتل لایقائی
ولا اخذکم بالنظنۃ وکنی واللہ
الذی لا الہ الا ھو لکن فارقم
امکم مکثتم نیتہ لا قاتلکم ما دام
فی یدیدی من سینی قاتلہ۔
(مسلح البدایہ و النہایہ)

ہاں یہ لوگوں کی باغیانہ سرگرمیاں بڑھتی گئیں حضرت نعمانؑ کو یہ حال پر پوری طرح
قابل نہ پائے۔ غلیفہ وقت نے مجبوراً امیر بعبرہ عبید اللہ بن زیاد کو کوفہ کی حالت درست
کرنے کے لئے امور و متعین کیا اور بعبرہ کی حکومت کے ساتھ کوفہ کی تربیت بھی عارضی طور پر

سپرد کر دی۔ چنانچہ عبید اللہ بن زیاد نے لجنات تمام چندہ سواران قبائل کی معیت میں کوفہ
پہنچ کر مسلم کے میزبان کو گرفتار کر لیا۔

مسلم نے اپنے میزبان ہانی بن عروہ کو قید
سے چھڑانے اور عبید اللہ کا قلع قمع کرنے کے
لئے اپنے مہاجرین کو جن کی تعداد چالیس ہزار بیان کی گئی ہے جمع کیا۔ "یا منصور امت" شعار
(WATCH WORD) قرار دے کر فوجی قاعدہ سے انھیں مرتب کیا۔

فقد لعبد الرحمن بن کثیر الکندی
علی کندی وریعد وعقد مسلم ابن
عرجۃ علی مدحج واسد وعقد لابی
شمامۃ العیدادی علی التیم وھلک
وعقد العباس بن جعدہ بن حیدرہ علی
قریش والافصار نقد و اجبیا حتی
احاطوا بالقصر وابعھم ھولاً وری
بقیۃ الناس وکن عبید اللہ بن
زیاد فی القصر مع من حضر مجلسہ فی
ذالک الوقت من اشیراف اهل الکوفۃ
والاعوان والشرط کا فومقداس مائی
رجل (مسلح اخبار الطوال)

ان ہی راویوں کا بیان ہے کہ عبید اللہ بن زیاد کی فرمائش پر اشرف اہل کوفہ نے جو
فقر میں موجود تھے اپنے لوگوں کو جو مسلم کے لشکر میں شامل ہو کر قہر کا احاطہ کئے ہوئے تھے فتنہ و
فساد کے نتائج بد سے دریایا اور کہا۔
یا اهل الکوفۃ اتقوا اللہ ولا تتجلا
الفتنۃ ولا تشقوا عضاھذا الامۃ
ولا توروا علی انکم خبر اللہام نقد
ذقتموھم وجرتم شرکھم (مسلح اخبار الطوال)

چکے ہوا دھن کی حرب ضرب کا تم تجربہ کر چکے ہو۔

ان باتوں کو سن کر اور تو ہی تھا سے ثابت ہو گیا کہ وہ ابن زیاد کی تقریر کے الفاظ سن کر جس میں اطاعت امیر کے وجوب اور خروج و فتنی کی ممانعت کے بارے میں احکام شریعت بیان کئے گئے تھے لوگوں کو اپنی غلطی کا احساس ہوا جو لوگ قہراً ان کو گھیرے ہوئے تھے ان کے غرہ واقربا ان کر ان کو بٹھانے اور اپنے ساتھ واپس لے جانے کے موافق بیان ہے کہ:-

دعجی المراتہ الی بیھا و ذوجھا غوریں بھی اپنے بیٹوں، شوروں اور ذخیہا فتنی بہ حتی یرجح۔ بھائیوں کے پاس پہنچیں اور ہٹ جانے کے لئے نسیق کرتی رہیں یہاں تک کہ ٹوٹ لے گئیں (مش ۲۵ اخبار الطوال)

غرضیکہ پالیس ہزار یا اٹھارہ ہزار یا بارہ ہزار کی فوج جمعیت چند گھنٹوں میں ایسی منتشر ہوئی کہ آخر میں مسلم تنہا رہ گئے۔ گرفتار ہو کر لغات کی یاد آتش نیز قہراً رات بر شکر کشی اور گورنر اور اس کے ساتھیوں پر نیز پولیس پر جو گرفتار کر کے کئی تلواریں لٹا کر سزا میں قتل کئے گئے۔ ان کے جرم کی نوعیت ایسی تھی کہ اگر سزا نہ دی جاتی کوئی حکومت یا اس کا عامل ملک کے نظم و نسق کو برقرار قائم دیر نہ رہتا۔ قتل کئے جانے سے پہلے انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہامول اور فلاح ایران حضرت سعد بن ابی وقاص کے فرزند عمر بن سعد امیر عسکر کو وجہ قربات کے وصیت کی کہ ایک ہزار دینار جو مجھ پر قرض ہے اس کو ادا کرنا میری لاش کی تدفین کرنا اور حضرت حسین کے پاس قاصد بھیج کر ان سب حالات سے مطلع کر دینا اور کہلوادینا کہ یہاں آنے کا قصد نہ کریں۔ راستہ ہی سے لوٹ جائیں۔ کیونکہ کوفہ کے لوگ بڑے غدار ہیں۔ موافقین نے ان کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں:-

ابعت الی الحسین بن علی رسولی قاصداً من قبلک یصلہ حالی وما جرت الیہ من غدر ہولاء الذی زعموا انھم شیعتہ واخبروا بما کان من لکھم بعد ان بالیعنی منھم ثمانیۃ عشر الف رجل لیصرف الی حرم اللہ فقیم بھولا یفتویا اهل الکونۃ (مش ۲۵ اخبار الطوال)

دینا جو ان سے میرا یہ سب حال بتائے جو ان کو گل کی غدار کی وجہ سے ہوا جو اپنے کو ان کا شیعہ کہتے تھے وہ ان کو یہ بھی اطلاع دے کہ ان لوگوں میں سے جن اٹھارہ ہزار یا خاص نے میرے ہاتھ پر ان کے لئے بیعت کی تھی وہ اپنی بیعت سے ہٹ گئے ہیں۔ نیز اوچھم ہمت نہ کہہئے کہ وہ اپنی بیعت میں اور یہ ہیں مہم ہیں اور اہل کوفہ پر غرہ نہ کریں اور ان کے دھوکے میں نہ آئیں۔

عمر بن سعد نے مسلم بن عقیل کی رعیتوں کی پوری قیصل کی۔ موافقین کی تصریحات سے یہ بھی ثابت ہے کہ ابن زیاد نے حضرت حسین کو مسلم کا پیغام قاصد کے ذریعہ پہنچاتے ہیں کسی قسم کی رکاوٹ ڈالنے کے بجائے عمر بن سعد کو اجازت دی۔ فاجانہ ذلک کلمہ (مش ۲۵ اخبار الطوال) اور کہا کہ اگر حسین یہاں آئیں اور لوٹ جائیں تو ہمیں ان سے کوئی تعرض نہیں۔

کوفہ کو روانگی

اپنے معتمد نائندے مسلم بن عقیل کی کوفہ سے یہ رپورٹ موصول ہو جانے کے بعد کہ یہاں کے سب لوگ محبت اناعت کرنے کے لئے تیار بیٹھے ہیں۔ اٹھارہ ہزار میرے ہاتھ پر بیعت بھی کر چکے ہیں۔ حضرت حسین کو کوفیوں کی وفاداری و جاں نثاری کے بارے میں کوئی شبہ و تذبذب باقی نہ رہا۔ عزم سفر مصمم ہو گیا۔ دارالعتقاد سے اٹھ کر شہر کے باہر تیراؤ ڈالا۔ سامان سفر اور اسلحہ کی درستگی ہونے لگی۔ الیہ مختلف دہشام کا بیٹے قیوم عالی راویوں نے عراقی شاعر و فزوق کا یہ قول نقل کیا ہے جو ان ہی ایام میں عراق سے فریضہ حج کی ادائیگی کے لئے مکہ پہنچے تھے:-

دخلت الحرام فی ایام حج میں جب حرم میں داخل ہوا اور یہ ایام حج ذلک فی سنۃ (۶) الخلیفۃ الحسین کے تھے اور شہد کا واقعہ ہے کہ میں نے بن علی خارجاً من مکہ معہ میاۃ دینار اسفقت من هذا القطار دھالیں ان کے ساتھ تھیں میں نے لوگوں سے دریافت کیا کہ یہ قطار اونٹوں کی کس کے نفیل الحسین بن علی رضی اللہ عنہ

مش ۲۵ اخبار الطوال) ساتھ ہے تو بتایا کہ حسین بن علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہے فزوق کے بیان میں اس کی تو تصریح نہیں کہ یہ واقعہ ماہ ذی الحجہ کی کون سی تاریخ کا تھا لیکن ان راویوں نے تاریخ روا کی ۱۰ رزی الحجہ بتائی ہے اور اسی کو اکثر مؤرخین نے نقل کر دیا ہے۔ برخلاف ان کے علامہ ابن کثیر نے ۱۰ رزی الحجہ بیان کی ہے۔ اور لکھا ہے کہ:-

فخرج (الحسین) متوجھا الیہم (اهل الکونۃ) فی اهل بیتہ وستین شخصاً من اهل الکونۃ صحبۃ و ذلک یوم الاثنين فی

پس حسینؑ اپنے اہل خاندان اور ۲۰ کوفی شخصوں کی معیت میں (مکہ سے) اہل کوفہ کے پاس پہنچے جاتے کے لئے روانہ ہو گئے اور ان کی روانگی کی تاریخ ماہ ذی الحجہ

کی دسویں تھی۔

سہولت میں تاریخ دہائی میں ایک دو دن کا فرق قابل لحاظ نہ ہوتا لیکن یوم حج سے ایک دن پہلے حضرت حسینؑ اور ان کے سب ساتھیوں کا جن کی تعداد تین سو نفوس کے لگ بھگ تھی۔ فریضہ حج ترک کر کے مسافت بعیدہ پر یکایک چل پڑنا ضرور مستحبیاب کا موجب تھا یا ہو سکتا تھا اس لئے فرزوق شاعر سے ایک سوال منسوب کر کے غالی راویوں نے حضرت حسینؑ کے منہ سے تعجیل سفر کی وجہ یہ بیان کرائی ہے۔

سوال فرزوق — ما عجلک
ایسی کیا جلدی پڑی ہے کہ آپ حج
عن الحج؟
جواب حسینؑ — لولم یج
میں ایسی جلدی نہ کرتا تو گرفتار
لاخذت۔
برلیا جاتا۔

رحمۃ اللہ علیہ

اب دیکھنا یہ ہے کہ تعجیل سفر کی وجہ بیان کرائی گئی ہے کیا وہ صحیح اور قابل تیس ہے یا نہیں اس خصوص میں مندرجہ ذیل امور توجہ طلب ہیں۔

اولاً: حضرت حسینؑ اور ان کے اعزہ اقربا اور ساتھیوں کا غیر مرغوب کردار تو سب پر روشن ہے، ان ہی راویوں نے تفصیلاً بیان کیا ہے کہ یہ سب حضرات کس استقلال اور بسالت سے اپنی بات اور اپنی آن پتائیں رہے تھے کہ اپنی عزیز جانوں کو عزت نفس کی خاطر قربان کر دینے میں بھی کچھ باک نہ ہوا ایسے بے باک بہادروں کو اتنا کمزور طبع کون ہو سکتا ہے کہ گرفتاری کے خوف سے فریضہ حج بھی ترک کر دیتے خصوصاً ایسی حالت میں کہ مناسک حج کی ادائیگی کے لئے کچھ زیادہ وقفہ بھی تھا صرف ایک رات ہی تو درمیان تھی۔

ثانیاً: جملہ مورخین متفق البیان ہیں کہ حضرت حسینؑ پورے چار مہینے اوچند دن مکہ معظمہ میں قیام پذیر رہے۔ یعنی ماہ شعبان و رمضان و شوال و ذیقعدہ نیز مکہ ذی الحجہ کے چند ابتدائی ایام اور اس تمام عرصے میں کوفہ کے صبرا خطوط، بیسوں و فودا و سپہ سالاروں انہی میں عراق سے ان کے پاس آئے تھے اور بیت اطاعت کے طرف اٹھتے رہے ساتھ کوئی ہیئت میں چلنے کے انتظامیں بھی رہیں جو ان کے قافلہ کے ساتھ روانہ ہوئے۔ ان تمام حالات سے حکومت باخبر تھی یا نہیں۔ ان کے خلاف کوئی کارروائی نہیں کی گئی، نہ عراقیوں کو ان کے پاس آنے جانے سے روکا گیا نہ خط و کتابت

پیر کو کھینچ کر بٹھایا گیا اور نہ کوئی ایسا جندی عامل کی گئی۔

ثالثاً: حکومت چاہتی تو ان چار ماہ کے دوران جب مکہ معظمہ میں کسی مذہبی تقریب سے کوئی خاص ازدحام نہ ہوا تھا۔ شہر کی محدود آبادی لیٹے سہول پر تھی غالباً نہ کوئی کھجور کھانے کی آسانی ان کے خلاف کارروائی کی جا سکتی تھی۔ مگر حکومت کے کسی تشدد کا کوئی ثبوت اور قیاس تاریخ میں نہیں پایا جاتا۔

رابعاً: جبر تشدد کے بجائے ان کے ساتھ نرمی اور مہار و مہار و مہار کا برتاؤ ہوتا رہا۔ جیسا کہ سابق میں سننا ذکر ہو چکا۔ خود امیر المومنین نے حضرت حسینؑ کے علم محترم اور بزرگ خاندان حضرت عبداللہ بن عباسؑ کو تحریراً منوجہ کیا کہ اپنے بیٹے کو کھجائیں کیونکہ عراق کے لوگ ان کے پاس زیادہ آ جا رہے ہیں اور حصول خلافت پر آمادہ کر رہے ہیں۔

خامساً: جب ان چار ماہ کی مدت میں حکومت کی جانب سے کوئی کارروائی ان کے خلاف نہیں کی گئی تو پھر کیونکر ہوا کیا جاسکتا ہے کہ ہلام حج خصوصاً ایام الترویہ میں کہ اس وقت حج کے ابتدائی محرم شروع ہو جاتے ہیں۔ مدد رحم کے اندر چنانچہ لاکھوں مسلمانوں کا عظیم اجتماع موجود ہو۔ حضرت حسینؑ جیسی ممتاز و محبوب شخص کی گرفتاری کا کہ جن کی ذلت سے ہر مسلمان کے جذبات محبت تھوڑا سا ملتا ہوں، کوئی اقدام اس مقام پر کیا جانا ممکن ہو سکتا تھا جس کی تقدیر اور عزت کا جذبہ زیادہ بایست سے عرب کے بچے بچے کی طبیعت تائید تھا زائد اسلام میں تو حدود و حریم کے بارے میں ہر مروج احکام شریعت برکس و نکس پر ہویا اور پھر تھے۔ باوجود اس کے اگر کوئی حکمران یا اس کا والی ایسے احمقانہ اقدام کی جسارت بھی کر بیٹھا تو یقیناً دشمن اس کی حکومت کا تختہ الٹ دیئے جانے میں دیر نہ لگتی اور اس طرح جس مقصد کے حصول کے لئے۔ کوئی اور عراقی حضرت حسینؑ کو عراق تشریف لے جانے پر آمادہ کر رہے تھے وہ مقصد دشوار گزار اور طویل سفر کی صعوبتیں اٹھانے بغیر سرزمینِ عجم ہی میں یہ مولیت اور آسانی حاصل نہ ہو سکتا۔ اور اگر کرنا چاہتے ہیں کوئی ایسی بیانی تھی کہ اس کو معزول کرنا یا اس کے خلاف سرورج کرنا احکام شریعت کے اعتبار سے جائز تھا جیسا کہ کذا میں باور کرانا چاہتے ہیں تو اس کا بہترین موقع مکہ معظمہ میں تھا جہاں مملکت اسلامی کے گوشہ گوشہ سے دیندار مسلمانوں کا اجتماع عظیم موجود تھا کہ صحرا و بیابان کی تین تین منزلیں طے کر کے کوفہ میں جہاں کے لوگوں کی غداری کا تجربہ ان کے رالہ راہ گزار بزرگ کو پہلے ہی ہو چکا تھا۔

غرض کہ تعیل سفر کی جو وجہ ان راویوں نے بیان کی ہے کسی طرح بھی قابل پذیرائی نہیں۔ بلکہ قوی آثار سے واضح ہوتا ہے کہ حضرت حسینؑ اور ان کے ساتھی بعد ازاں حج کوفہ کو روانہ ہوئے۔

ساتھ کربلا کے قدیم اور مشہور راوی اور مؤلف کتاب "مقتل حسین بن علیؑ" یعنی ابوحنیفہ لوط بن یحییٰ الکوفی الازدی المتوفی ۱۵۷ھ کی بیان کردہ ایک روایت سے جس کو متعدد مورخین نے نقل کیا ہے روانگی کوفہ کی صحیح تاریخ کے یقین کا مزید ثبوت ہم پہنچتا ہے۔

تایخ روانگی کوفہ کا مزید ثبوت

واضح رہے کہ جزیرۃ العرب کے جنوبی صوبہ یمن میں علاقہ نجران بھی شامل ہے۔ حجاز و نجد وغیرہ کی بہ نسبت یمن میں پارچہ بانی کی صنعت کو قدیم الایام سے بہت فروغ تھا۔ ۱۵۷ھ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس علاقہ کے محاصل و اخماس کی تحصیل و تقسیم کے لئے حضرت علیؑ کو صحابہ کی ایک جماعت کی معیت میں متعین کیا تھا۔ کارمفوضہ کی انجام دہی کے بعد وہ مع قافلہ اموال حج کے ایام میں مکہ معظمہ پہنچے تھے اور حجۃ الوداع میں شریک ہوئے تھے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو کتاب بخاری صحیح بخاری۔ نیز اسد الغابہ جزو اول ص ۱۷۷ و مسند امام احمد بن حنبل جزو ۵ ص ۳۵۵-۳۵۶ ای کے اتباع میں یمنی علاقہ کے محاصل و اخماس قافلہ کے ذریعہ سال تمام پر اس اہتمام اور پروگرام سے مستقر خلافت بھیجے جاتے کہ یمنی قافلہ ایام حج میں مکہ معظمہ پہنچ جاتا اور اہل قافلہ حج ادا کرنے کے بعد مدینہ منورہ حاضر ہوتے یا خلیفہ کے مستقر دمشق جا کر یہ اموال اور کاغذات حساب عامل بیت المال و خلیفہ وقت کو پیش کر دیتے۔ محاصل و اموال یمنی چاروں طے دیو شاکیں و دیگر اشیاء نفیسہ ہوتیں علاقہ نجران کے عیسائی وفد نے مبالغہ سے انکار کے بعد جو معاہدہ صلح عہد نبویؐ میں کیا تھا اس میں دیگر شرائط کے علاوہ دہ ہزار طے سالانہ پیش کرنے کی شرط بھی شامل تھی۔ دیگر کتب تاریخ و میر کے علاوہ مورخ سعودی نے بھی لکھا ہے۔

وصار الیہ داعی الی رسول اللہ ﷺ یعنی ۱۵۷ھ میں ابالیان نجران صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا کا جانب سے (ان کے مذہبی سرداروں نے)

السنة الستة والعشرون واذا
اهل نجران یثلاثہم المصلح
فصلحھا من اهل نجران علی النبی
حلتہ فی السنة وغیر ذلک
(۱۵۷ھ) النبیہ والاشراف مبلوہ بریل ۱۵۷ھ

الید اور العاقب رکھتے تھے اہل نجران کی طرف سے وفدے کرائے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے کہ آپ سے معاہدہ صلح کے بارے میں عرض کریں۔ پس آپ نے ان کے ذریعہ اہل نجران کی طرف سے دہ ہزار طے سالانہ کی ادائیگی پر معاہدہ صلح کیا اس میں دیگر شرطیں بھی تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کے خلیفہ بلافضل اور امام اول حضرت ابو بکر الصدیقؓ نے تجدید معاہدہ میں اولے جزیرہ کلان الفاظ میں اظہار کیا تھا۔

وعلیہم النفع والاملاح فیما علیہم من الحق یعنی ان پر جو واجب ہے ٹھیک ٹھیک ادا کرتے رہیں چنانچہ اہل نجران عیسائی اور یہودی وغیرہ جن کی آبادی عرصے تک اس علاقہ میں رہی تھی اور ان ہی میں مشہور منسلک و منافق ابن سبأ بھی تھا۔ معاہدہ کے مطابق اموال جزیرہ میں سے دیو شاکیں، بر دیو شاکیں و دیگر اشیاء نفیسہ براہِ داد کرتے رہے جن کو عامل یمن مع دیگر محاصل و اخماس کے خلیفہ وقت کو سال تمام پر ارسال کیا کرتا تھا۔

ان توضیحی کلمات کے بعد اب وہ روایت ملاحظہ ہو جسے سانخ و کر بلا کے اولین راوی و مؤلف "مقتل حسین بن علیؑ" نے بیان کیا ہے اور قدیم مورخین خاص کر طبری نے بغیر کسی تنقید کے اس طور سے نقل کر دیا ہے جس پر نقل راویہ مقتل کی مثال صلاقی آتی ہے۔

یہی روایت دیگر کتب تاریخ اخبار الطوال، ابو الفدا، ابن اثیر و ابن کثیر وغیرہ میں بھی درج ہے۔ جسے سانخ التواریخ کے مؤلف نے ان الفاظ میں درج کیا ہے۔

چون حسین علیہ السلام از مکہ بیرون شد جب حسین علیہ السلام مکہ سے باہر نکلے
و چند میل طے مسافت فرمود بہ منزل تنعیم اور چند میل مسافت طے فرمائی اور تنعیم کی
رسید کاروانے را بحکیمیت کہ مبلغ بزرگمانی منزل پر پہنچے ایک قافلہ پر نظر پڑی جو
دیوارہ درس و بعض اشیاء نفیسہ حمل میداد یعنی چاروں کی ایک تعداد کچھ درس

و این جلد را بحیر بن سیار حمیری که عامل بن بود
 بنزدیک یزید الفاظ داشته بود حب بن
 علیہ السلام کہ رقی و متقی امور مسلمانان
 از جانب خدا بے خاص ابود آں اجمالاً
 ماخوذ برداشت و شتر بانان را فہم بود
 اگر خواہید با مسافر عراق میکند و شتران
 خود را بہای کوی از مای ستانید و اگر
 نہ بہای کوی تا این جا کہ حمل دادہ اید بگیری
 و باز شوید جملشے ملازمت را کاب کفرت
 اختیار کردند و گر دہے بہای کوی بگریزند
 باز شدند۔
 (ص ۲۱) از کتاب دوم ناسخ التواریخ
 مطبوعہ ایران

مورخین میں سے کسی نے بھی ابو مخنف یا سانحہ مکر بلا کے دیگر رادوں کے بیانات کو
 نقد و درایت کی میزان سے جانچنے کی زحمت گوارا نہیں کی ہے چون و چرا نقل و نقل کرتے
 کرتے رہے۔ مقام تنیم اور راہ کو سنہ جس کی پہلی منزلستان ابن عامر ہے یہ دونوں
 قطعاً مخالف سمت میں واقع ہیں، ایں سے جو قافلہ منجھ سے گذر کر دمشق جا رہا تھا وہ بھی
 اسی تنیم کے مقام سے ہوتا ہوا جا سکتا تھا۔ جو کوفہ کے راستے سے بالکل مخالف سمت
 میں ہے بالذات دیگر مکہ سے جو شخص تنیم کی راہ اختیار کرے وہ کوفہ کی راہ سے نہیں بلکہ
 مدینہ اور دمشق کے راستے پر سفر کرے گا اور جو کوفہ کی راہ چلے وہ برگز تنیم نہیں پہنچ سکتا

سلا یہ واقعہ امیر المومنین یزید کے تمام خلافت با تھیں لے لینے کے تقریباً
 پانچ ماہ بعد کا ہے اور اس سے ثابت ہے کہ جمیع اقطار مملکت اسلامیہ میں متفق
 خلیفہ خلیفہ کا حکم نافذ تھا۔

الایہ کہ مکہ سے چار میل جیل کر تنیم جانے اور وہاں سے لوٹ کر واپس مکہ آئے پھر دوسری
 سمت میں کوفہ کے راستے پر جائے۔ لیکن حضرات مورخین نے ابو مخنف کی یہ روایت
 نقل کر دی کہ حج سے ایک دن پہلے یوم تردیہ کو حضرت حسینؑ جب کوفہ کے سفر پر مکہ سے
 روانہ ہوئے اور تنیم کے مقام پر پہنچے یعنی قافلہ نظر پڑا جو امیر المومنین یزیدؑ کے پاس بھی
 کے عامل کا بیجا ہوا جا رہا تھا۔ آپ نے اس کو ماخوذ کر لیا جیسا کہ ابھی عرض کیا گیا۔ کسی شخص
 کا سفر کوفہ پر روانہ ہوجانے کے بعد تنیم کے مقام پر پہنچ جانا ممکن الوقوع نہیں۔ مگر ان مورخین
 کے ارشادات ذرا ملاحظہ ہوں۔ مؤلف اخبار الطوال لکھتے ہیں۔

لما فصل الحسين بن علي من مكة
 سائراً وقد وصل الى التنيم خلق
 عييراً مقلبة من اليمین علیہا ورس
 او حنا و تنطق به الى يمينه
 معاوية فاخفوها وما عليها و
 قال لا مصاب الا بل من احي
 منكم ان يسير معنا الى العراق
 الى آخره (ص ۲۲ اخبار الطوال)
 جب حسین بن علیؑ سفر پر جاتے ہوئے مکہ
 سے علیحدہ ہوئے اور تنیم کے مقام پر پہنچے
 انھیں ایک قافلہ یمن سے آتا ہوا ملا جس
 (کے اونٹوں) پر درس اور حنا لدا تھا اور
 یہ دمال یزید بن معاویہؑ کے پاس جا رہا
 تھا۔ آپ نے ان کو ماخوذ کر لیا اور جو مال
 تھا ان کو لے لیا اور اونٹ والوں سے
 کہا کہ جو تم میں سے ہمارے ساتھ عراق چلنا
 پسند کرے (ان کو وہاں تک کرایہ سے گا
 و غیرہ وغیرہ)

ابن جریر طبری علامہ وقت تھے لیکن روایت پرستی کی بنا پر یا اپنے خائن سک
 کی وجہ سے ابو مخنف کی کتاب کا شاید کل مواد بغیر کسی تنقید کے نقل کر دیا ہے ان علامہ
 راں کا ارشاد ملاحظہ ہو، فرماتے ہیں۔

ان الحسين اقبل حتى مر بالتنيم
 فلتى بها عييراً قد اقبل بها
 جب حسینؑ (سفر عراق) پر روانہ ہوئے پہلے
 تک کہ مقام تنیم پر پہنچے تو ایک قافلہ

سلا شاید یہ کتابت کی غلطی اور غلطہ حمل کی خرابی ہے۔ ابن خلدون کی تاریخ کے ترجمے
 حمل (پوشاکیں) کو حملی "سجھ کر دیورات" ترجمہ کیا ہے۔

من الیمن بعث بها بجبر بن
ربیع الحمیری الی یزید بن
معاویہ وكان عامل علی الیمن
وعلی العیر الورس والحلل یطلق
بها الی یزید بن معاویہ
فاخذها الحسین فانطلق بها
شعرا قال لا صحاب الا بالاکرام
من احب ان یضی معنا الی العراق
(الی آخره) (مشترک طبری)

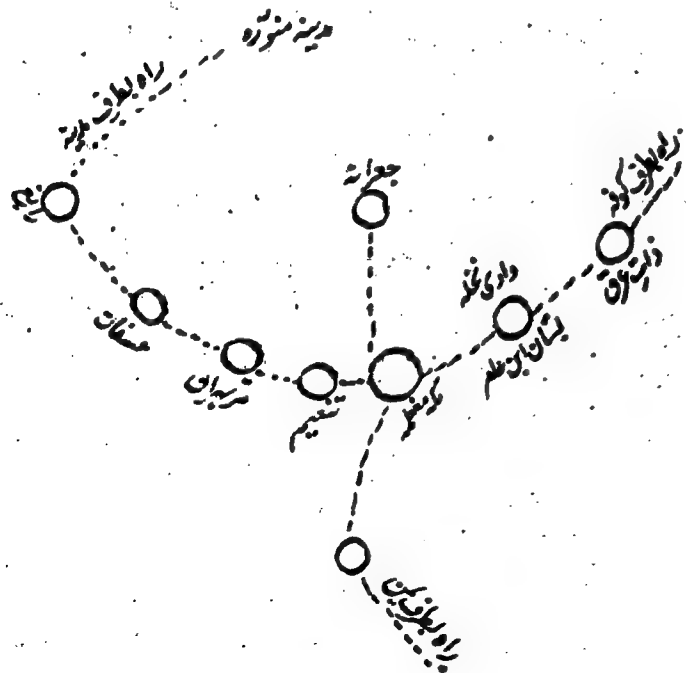
اب ایک اور علامہ وقت 'موت' و محدث ابن کثیرؒ کا ارشاد بھی ملاحظہ ہو
جنہوں نے ایک موقع پر یہ بھی فرمایا ہے کہ ابو عتف کی روایتیں قابل اعتبار نہیں لیکن
ابن جریر طبری جیسے ائمہ نے جو کہ ان کو درج کر دیا ہے اس لئے ہم بھی نقل کئے دیتے
ہیں چنانچہ انھوں نے ابن جریر طبری کی مندرجہ بالا روایت کو نقل کرتے ہوئے
لکھا ہے کہ جب حضرت حسینؑ سفر کو فر روانہ ہوئے اور تنغیم کے مقام پر پہنچے ان کو
عالم یمن بکیر بن زیاد الحمیری گا بھیجا قافلہ ملا جس پر 'درس' و محل کثیرہ یعنی چوبیس
اور کثیر تعداد میں پوشت گئیں تھیں اور یسب سامان یزید بن معاویہ کے پاس جا رہا تھا اس
کو حضرت حسینؑ نے لے لیا۔ و استاجر اصحاب الجمال علیہا الی انکو فسد و دفع علیہم
اجرتھم (یعنی اونٹ والوں کو کوڑہ تک سامان لے جانے کو کرایہ پر کیا اور ان کی اجرتیں
بھی ادا کر دیں) یمن کے صدر مقام صنعاء سے مکر معظمہ کی مسافت ۲۱ دن کی ہے۔

درمستج البلیہ والہیاء

من سکتہ الی صنعاء احدى وعشرون
مرحلة

حکایت کتاب البلدان یعقوبی مطبوعہ ریل سٹیشن
یعنی قافلہ لکھنؤ کی مسافت طے کرنے کے بعد جب ایام حج میں مکر معظمہ وارد ہوا تو

اہل قافلہ کو حین میں عالم یمن کے فرستادہ اہل کار بھی شامل تھے جو اموال بیت المال کو بحفاظت
خلیفہ وقت کے پاس لے جا رہے تھے۔ ایسا کیا خوف و امنگیر تھا کہ حج سے ایک رات
پہلے یوم الترویہ کو مکر سے نکل کر مضافات شہر میں تنغیم کے مقام پر پہنچ جاتے جو مدینہ کے
راستے میں مکر سے چار میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ واقعاتی شہادت سے حتماً ثابت ہے
کہ حسب معمول دستور قدیم یمنی قافلہ بعد ادا ائے حج و شوق کو برآمد مدینہ منورہ جاتے
ہوئے مقام تنغیم سے گزرا۔ اور اگر ماخوذی قافلہ کی یہ روایت صحیح اور قابل وثوق ہے۔
تو ظاہر ہے کہ حضرت حسینؑ کے کوڑہ کے سفر پر روانہ ہونے کی تاریخ بھی حج کے بعد ہی کی
یعنی ایام التشریق میں سے ۱۰ تا ۱۱ زدی الحجہ کی قرار دینا انسب اور قرین صحت ہوگا۔
مقام تنغیم کا محل وقوع ذیل کے خاکے سے واضح ہوگا۔



تنغیم کا مقام آج بھی موجود ہے اور مکر سے بطرف راہ مدینہ مضافات جاتے ہوئے
چار میل کے فاصلہ پر یہ مقام آتا ہے۔ عمرہ کے لئے ہیں مے احرام باندھنے میں آم المونین

حضرت عائشہ صدیقہ صلوات اللہ علیہا کا اس مقام پر احرام باندھنا کتب میں مذکور ہے اور ایک مسجد بھی مسجد عائشہ نام کی یہاں اب تک موجود ہے۔ یا قوت حموی نے مقام تنعیم کا ذکر اپنی معجم البلدان میں اس طرح سے کیا ہے۔

التنعیم موضع بمكة في الحل و
هو بين مكة وسوق على فرسخين
من مكة وقيل اربعة وسعي بذلك
لان جبلا عن ميمنه يقال له
ناعم والوادى نعان وبالتنعيم
مساجد حول مسجد عائشة و
سقايا على طريق المدينة منه
يحرم المكبون بالعمر
وصالح معجم البلدان يا قوت حموی
مطبعة نيرک ستند

یا قوت حموی کے علاوہ دیگر متعدد مولفین کتب بلدان و جغرافیہ نیز مسلم وغیر مسلم سیاحوں نے اس مقام کا ذکر کیا ہے اور اس کا محل وقوع اسی راستہ پر بتایا ہے جو مکہ سے مدینہ کو ساحلی علاقہ سے متعلق جاتا ہے مشہور سیاح ابن بطوطہ جن کا گذر مکہ سے مدینہ جاتے ہوئے اس مقام سے ہوا تھا اپنے رحد و جزو اول میں تنعیم کا بیان ان الفاظ میں کرتے ہیں:

التنعیم وهو على فرسخ من مكة
ومنذ يكثر اهل مكة هو ادى
الحل الى الحرم ومنه اعتمر
ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها
حين بعثها رسول الله صلى الله عليه
وسلم تسليما في حجة الوداع مع اخيها
عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر

التنعیم۔ مکہ سے ایک فرسخ کے فاصلہ پر
یہ مقام ہے اور یہیں سے اہل مکہ احرام
باندھتے ہیں اور یہ حد و حرم سے قریب ترین
فرد کا ہے اور یہیں سے ام المومنین عائشہ
رضی اللہ عنہا نے اس وقت احرام باندھا جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حجۃ الوداع
میں ان کے بھائی عبد الرحمن رضی اللہ عنہ کے ساتھ

ادایعہا من التنعیم وینت
هنا لك مساجد ثلاثه على
الطريق انتب كلها الى عائشة
رضي الله عنها وطريق التنعيم
طريق نسيم (الى آخره)
(مطبعة ردا بن بطوطه مطبوعه مصر)
ہے۔ (الی آخرہ)

ابن بطوطہ نے اسی کے ساتھ یہ بھی لکھا ہے کہ تنعیم کے راستہ میں ہر دو جانب باغات اور بازاریں اور اہل مدینہ سیر و تفریح کے لئے اکثر وہاں جاتے ہیں۔ سیر چرچہ و بزم جنہوں نے ایک صدی پہلے سنہ ۸۰۰ میں حرمین شریفین دمکہ و مدینہ منورہ کا سفر کیا وہ جلد اول میں اپنا سفر نامہ مکمل کیا تھا۔ جلد دوم میں اس مقام کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اہل مکہ اسی مقام پر احرام باندھتے ہیں اس لئے تنعیم کو العمرہ بھی کہتے ہیں۔ اس کے نواح میں حضرت عبد اللہ بن عباس کی خالہ ام المومنین حضرت سیموۃ زوجہ مطہرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر ہے۔ لوگ کثرت سے فاتحہ خوانی کو جاتے ہیں۔ مکہ کے باشندے تنعیم میں پک تنگ کے لئے جایا کرتے ہیں۔

وحاشیہ منکلمہ سفر نامہ سیر چرچہ و بزم
لیڈی یونیورسٹی کے پروفیسر برگس نے اپنی تالیف "مکہ انیسویں صدی میں تنعیم" کا تذکرہ کرتے ہوئے برتن کے اس قول کی تائید مزید کی کہ اہل مکہ تنعیم کے مقام پر احرام باندھتے ہیں۔ اس لئے اس کو العمرہ بھی کہتے ہیں (سنہ ۱۸۸۰ء) زمانہ حال کے ہندی عالم اور محقق ڈاکٹر حمید اللہ صاحب نے عز و ات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سلسلہ میں تاریخی مقامات کی تحقیق موقع پر جا کر کی ہے اور اس سلسلہ میں تنعیم کا محل وقوع بھی راہ مکہ و مدینہ میں اسی مقام پر دکھایا ہے جو مندرجہ بالا خاکہ میں ہے دیگر متعدد سیاحوں کے بیانات کا حوالہ بخوف طوالت ترک کیا جاتا ہے۔

مندرجہ بالا تقریحات سے راویوں کے اس بیان کی پوری تفسیط و تکذیب ہو جاتی ہے کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے قبل حج سفر کو فر بردار نہ ہوئے اور سفر شروع کرتے ہوئے مقام تنعیم پر پہنچے۔ یعنی قافلہ کو حوا میر المومنین یزید کے پاس جا رہا تھا تاخیر کیا

اور شربانان قافلہ کو اپنے ساتھ عراق لینے گئے۔

مورخین نے اسی ابو مخنف کے حوالے سے ایسی روایتیں بھی اپنی تالیفات میں درج کی ہیں جن سے گویا اس بات کا اظہار مقصود ہے کہ حضرت حسینؑ نے قبل روانگی ارکان حج کلیتہً ترک بھی نہیں کئے تھے۔ تردید کے دن بعد نماز ظہر بیت اللہ کا طواف کیا مفاہم و مردہ کے درمیان دوڑے، بال کتر و اسے یعنی عمرہ درج صغیر سے فارغ ہو کر سفر پر روانہ ہوئے۔ ان کے ساتھیوں کے عمرہ کرنے کا البتہ کوئی ذکر روایت میں نہیں ہے۔ کوفہ کے دوا سدیوں کی زبانی یہ روایت بیان کی گئی ہے۔

خرجنہا جین من الکوفة حتى
قدمنا سكة فدخلنا يوم القدر
فاذا نحن بالحسين وعبد الله
الزبير - اننا اخفيهم كلابهمادونا
فماذالا يتناجين حتى سمحوا
الناس را تحيين متوجهين الى
منى عند الظاهر قالوا فظاف الحسين
بالبيت وبين الصفاء والمروءة
وقص شعره وهل من حمة ثم توجه
نحو الكوفة وتوجهنا نحو الناس -

(ملاح طبری)

ملاح ابداً والنهاية

اب اگر ابو مخنف کی اس روایت کو بھی صحیح مان لیا جائے کہ تردید کے دن عمرہ سے فارغ ہو کر قافلوں کی روانگی کے عام دستور کے خلاف صبح صادق کے بجائے شام کے وقت حضرت موصوف سافت بعیدہ پر روانہ ہوئے تو یہ سوال بھر بھی حل طلب باقی رہتا ہے کہ مکہ سے جانب مشرق کوفہ کو جاتے ہوئے وہ تنیم کے مقام پر جو بجانب غرب زاد کوفہ پر نہیں بلکہ زاہرہ مہینہ دمشق پر آتا ہے کیونکر پہنچ گئے اور یہی قافلہ کو جرج کے بعد کم از کم دس ذی الحجہ کو مدینہ و دمشق کی راہ جاتے ہوئے تنیم سے گزرتا۔ دودنی پہلے

ہی کیسے ماخوذ کر لیا۔ اب دوسری صورتیں ہیں یا تو حضرت حسینؑ ۸۸ کو تنیم پہنچا اور یہی قافلہ کو اسی دن ماخوذ کر لینا صحیح نہیں یا پھر وہ بھی مر کے نکلائے۔ ارذی الحجہ کو جیسا کہ علامہ ابن ابی کثیرؒ نے ملاحظہ کیا ہے کوفہ روانہ ہوئے۔

پس اگر سرکاری قافلہ کے ماخوذ کرنے کی روایت صحیح ہے جیسا کہ جملہ مورخین اخبار الطوال طبری، ابو الفدا، ابن اثیر و ابن کثیر وغیرہم نے نیز ناسخ التواریخ کے غالی مؤلف نے بھی ملاحظہ کیا ہے تو ظاہر ہے کہ روانگی کوفہ کے وقت ہی تنیم کے مقام پر جس کا فاصلہ آپ کے پڑاؤ بیرون شہر سے تین چار میل سے زیادہ نہ تھا یہ قافلہ با آسانی ماخوذ کیا جاسکتا تھا۔ قرزوق شاعر کے کلام سے بھی ایسا ہی مترشح ہوتا ہے۔ ان ہی مورخین نے یہ قول بھی اس کا نقل کیا ہے کہ حج ادا کرنے کے بعد میں اپنے اہل و عیال کے پاس عسفان چلا گیا تھا عسفان جانے کا راستہ تنیم ہی ہو کر ہے۔ قرزوق نے اپنے ایک شعر میں یہ بھی بتایا ہے کہ حضرت حسینؑ سے اس کی ملاقات ارض الصفاح پر جس وقت ہوئی تھی ان کے پاس "پوشاکیں اور ڈھالیں" تھیں۔ مقام الصفاح وادی حنین اور افضالہم اقرب حد و حریم کے درمیان مشائش سے ملاقات مکہ میں داخل ہوتے ہوئے آتا ہے۔ قرزوق کے بیان اور شعر کے مضمون میں اونٹوں کی قطار، پوشاکیں، تلواروں اور ڈھالوں کے حضرت موصوف کے ساتھ ہونے کا ذکر آیا ہے۔ قرزوق کہتا ہے۔

لقيت الحسين بامر من الصفاح

عليه البلا منق والدمق -

(ملاح مع البلدان)

یہی مؤلف مقام الصفاح کے وقوع کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔

سعد قرزوق بن غالب بن صعصعہ بن ناجیہ کا خراسان بن صعصعہ جو رشتہ میں اس کا چچا بھی تھا حضرت عثمانؓ کے قاتلین میں شامل تھا اعلان علی قتل عثمانؓ ۳۵ جبرہ ابن خزمہ و قرزوق اور اس کا بھائی اخطل کہ وہ بھی شاعر تھا لمبائی پاری کے لوگ تھے اس کے بیٹے لبطہ سبطہ اور خبطہ بھی اسی قماش کے تھے لبطہ تو ابراہیم بن عبد اللہ لمحض حسنی کی بغاوت میں مارا گیا تھا یہ بیٹے غیر معقب ہے۔ قرزوق مقطوع النسل ہے۔

المصفاح: موضع جبین حنین و
انصباب الحرم علی سیرۃ الدخول
الی مکة من مشاش رھناک لقی
الفرقۃ وق الحسین۔
مکة ۳۶ مع البلدان یا قوت حموی
مطبوعہ لیبزک ۱۸۲۸ء۔

فرزوق کے مندرجہ بالا شعریں "الیلانق" (پوشاکیں) بمعنیہ جمع آیا ہے اس
کا واحد "ملق" ہے جو ایک دیار پر پوشاک تھی اور یمن کی خاص صنعت تھی اور ایام
دوسرے ممالک میں بھی تیار ہونے لگی تھی شاعر کی مراد اگر حضرت حسینؑ کی اپنی ذاتی
پوشاک سے ہوتی تو یقیناً صیغہ واحد استعمال کرتا۔ جمع کا صیغہ لانے اور ملق کے
بجائے الیلانق (پوشاکیں) کہنے سے ظاہر ہے کہ اس کی مراد ان ہی (محل کثیرہ) بھرت
پوشاکوں سے ہو سکتی ہے۔ جو سرکاری قافلہ میں سے مع دیگر اشیائے نفیسہ براہ
مکہ و مدینہ مستقر خلافت دمشق کو لے جا رہا تھا۔ اونٹوں کی قطاروں، تلواروں اور
دھالوں کے ساتھ الیلانق کا ہونا اس امر کی قوی اور مزید دلیل ہے کہ حضرت حسینؑ کی
روانگی، ارذی الحجہ کو بعد اداۃ فریضہ حج ہوئی تھی اور روانگی کے ساتھ ہی سرکاری
قافلہ کو مقام تنیم پر ناظر کر لیا گیا تھا۔ اور قافلہ کے ساتھ عامل یمن کی بھی ہوتی یہ پوشاکیں
بقیہ۔

اجتہاد غلطی قافلہ کی ماخوذی کا واقعہ راویوں کے بیانات کے بموجب روانگی
کوفہ کے ساتھ ہی اس وقت پیش آیا جب مسلم بن عقیلؑ کی
بلورٹ حضرت حسینؑ کو موصول ہو چکی تھی کہ عراقیوں اور کوفیوں کی کثیر تعداد نے آپ کی
بیعت خلافت کر لی ہے اور آل معاویہ سے ان کو آپ کوئی سروکار نہیں رہا۔ ان
حالات میں حضرت موصوف کا یہ موقف واقعاتی شہادت سے میر بن جوہا ہے کہ خلافت
کے معاملات کے سلسلہ میں غلطی سے فعل دینے کا جواز آپ کو حاصل ہو گیا آپ کی رائے
اور اجتہاد ان حالات کے اعتبار سے صحیح ہو یا غلط صاحب تاریخ التواریخ کی یہ توجیہ
ضرور محل نظر ہے کہ حسین علیہ السلام کے رفیق امور مسلمانان از جانب خدائی خاص اور بود

آن اجمال را ماخوذ داشت، اللہ تعالیٰ کے ارشاد انسا المؤمنون اخوة مؤمنین سب
بھائی بھائی ہیں، کی روشنی میں سب مسلمانوں کے حقوق اور ذمہ داریاں یکساں ہیں، رشتہ اور
نسبی تعلقات کی کوئی تخصیص نہیں۔ سرور عالم و عالمیان علی اللہ علیہ وسلم نبی باطنی و مطہری
ہیں لیکن قرآن حکیم نے متعدد جگہ اس کی تحدید کی ہے کہ آپ کو صرف رسالت کے زاویہ نگار
سے دیکھا جائے۔ آپ کا تعلق براہ راست ہر امتی سے ہے اور آپ کے فیضان میں
رنگ و نسل اور زبان و ملک کا قطعاً کوئی امتیاز نہیں۔

وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ
مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ۔ (قرآن حکیم)
محمد سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ
اللہ کے رسول ہیں۔ آپ سے پہلے بھی
رسول گزر چکے ہیں۔

اس سے بھی زیادہ قوت کے ساتھ وضاحت کی گئی ہے۔

وَمَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ
وَالَكِنْ سِرُّهُ سِرُّ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ
آپ محمدؐ تم میں سے کسی مرد کے باپ نہیں بلکہ
اللہ کے رسول ہیں اور خاتم النبیین (قرآن حکیم)
ختم کرنے والے۔

آپ کی ذات ستورہ صفات کو کسی پابندیوں میں نہیں لایا جاسکتا اور نہ آپ
نے اپنے خاندان کو اس کی اجازت دی کہ آپ سے تعلق رشتہ کی بنا پر وہ امت پر مسلط
ہونے کی کوشش کریں۔ آپ کی تحریک کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ آپ بنی
ہیں اور باقی سب امتی۔ امتی ہونے کی حیثیت سے سب افراد امت کے حقوق یکساں
ہیں۔ ایک کو دوسرے پر نسباً کوئی فضیلت نہیں۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ
وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ
لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ
أَتْقَاهُمْ۔

(سورۃ الحجرات ۱۳)

اے انسانوں! ہم نے تم کو ایک مرد اور
ایک عورت سے پیدا کیا اور تمہارے
قومیں اور قبیلے بنا دیئے تاکہ تم ایک دوسرے
کو پہچان سکو یقیناً تم میں اللہ کے نزدیک
وہی سب سے زیادہ معزز ہے جو زیادہ
متقی ہے۔

حضرت ابوہریرہؓ کے دریافت کرنے پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا۔
 کان اللہ تعالیٰ قد حکم بان
 الاکرم هو الاتقی لوالدہ ابن
 نہ نخیستہ نختہ۔
 متقی ہے خواہ وہ بے تکاحی جشن کا بیٹا
 ہی کیوں نہ ہو۔

رسول جہرو ابن ابن حرم
 اُمیتوں میں صرف ایک استثنائے اور وہ ہے ازواجِ مطہرات کی حیثیت
 کا جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تمام اُمت کے روحانی باپ ہیں بالکل اسی
 طرح آپ کی ازواجِ مطہرات تمام اُمت کی روحانی مائیں ہیں اور ہر امتی ان کا فرزند ہے
 یہی ازواجِ اہلبیت رسول و رسول کی اہل خانہ و اہلیہ ہیں ان ہی کی شان میں آیت
 تطہیر نازل ہوئی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی ازواجِ صلوات اللہ وسلامہ علیہم
 سب سے بالا ہیں اور سب امتیوں سے صرف ایک رشتہ رکھتے ہیں یعنی ابوت و اموت کا
 النبی اَوَّلُ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ
 اَزْوَاجُهُ اَمْوَالُهُمْ۔
 نبی دیک ان سب کی جانوں سے افضل
 و اعلیٰ ہیں اور آپ کی ازواج ان سب کی مائیں ہیں

(سورۃ الاحزاب)
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عمل سے بھی قطعی طور سے ثابت کر دیا کہ حقوق و
 فرائض میں ہر امتی کی حیثیت یکساں ہے۔ آپ سے نسبی رشتہ کے کچھ حقوق ایسے ہوتے
 جن کی پاسداری آپ کی عظیم دعوت اور شریعت کے تحت فرض ہوتی تو یقیناً اس کا کچھ نہ
 کچھ ظہور تو آپ کی زندگی میں ہوتا۔ آپ کو چونکہ اس امر کا اچھی طرح احساس تھا کہ
 ہر دایام آپ کی انقلابی دعوت کو سرخ کرنے کی کوششوں میں رشتہ داروں کو جتے ستایا
 جاسکے گا۔ اس لئے آپ نے خاص اہتمام رکھا کہ سوائے اس دعوت کی پیروی کے اور کسی
 طرح کوئی فرد آپ کے خاندان کا امت پر مسلط نہ ہونے پائے۔

عبدالنبی کے واقعات سے جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا ثابت ہے کہ حکومت اسلامیہ
 کا کوئی ادارہ ترین عہدہ بھی آپ نے خاندانِ نبوت (بنو عبدالمطلب) کو نہیں دیا۔
 آپ کے عم محترم حضرت عباسؓ بن عبدالمطلب، آپ کے بنو الاعمام حضرت عقیلؓ
 حضرت علیؓ وغیرہم اور تمام عصبات موجود تھے لیکن ان میں سے کسی ایک کا نام بھی نہیں

لیا جاسکتا جسے آپ نے کوئی سرکاری عہدہ دیا ہو خواہ عارضی طور سے کیوں نہ ہو۔ ۲۸
 آپ غزوات کے سلسلے میں مدینہ سے باہر تشریف لے گئے اور ہر مرتبہ مدینہ میں انتظامی
 امور کی انجام دہی کے لئے مائیں کا تعین کیا ان مائیں کی فہرست میں اموی و کلبی و انصاری
 و غفاری و مخزومی بزرگوں کے نام موجود ہیں۔ لیکن کسی مطلبی و ہاشمی بزرگ کا نام شامل
 نہیں جیسا کہ ذیل کی مختصر فہرست سے واضح ہوگا۔

نمبر شمار	نائب مدینہ بہ ایام غزوہ بنی سلم	تعداد نیابت
۱	عثمان بن عفان امویؓ	۲
۲	زید بن حارثہ کلبیؓ	۲
۳	ابو سلمہ عبدالاسد مخزومیؓ	۱
۴	محمد بن مسلمہ انصاریؓ	۳
۵	سعد بن معاذؓ	۱
۶	سعد بن جابرؓ	۱
۷	عبداللہ بن راجہؓ	۱
۸	سباع بن عرفظہؓ	۳
۹	ابارہم بن غفاریؓ	۴
۱۰	عمر بن قیس لابن ام مکتومؓ	۹

۲۸

آپ کا آخری غزوہ تبوک تھا جب ہجرت میں بیس ہزار نفوس کے لشکر کے ساتھ
 بیرونِ حجاز تشریف لے گئے۔ اس عظیم لشکر کی سرداری حضرت ابو بکر الصدیقؓ کو تفویض
 کی گئی۔ مدینہ کے انتظامی امور کے لئے حضرت ابن ام مکتومؓ کو بعض کہتے ہیں کہ حضرت
 محمد بن مسلمہ انصاریؓ کو نائب مقرر فرمایا اور اپنے اہل بیت کی خبر گیری کے لئے حضرت علیؓ کو
 متعین کیا مختلف علاقہ جات میں جو عمال مقرر فرمائے ان میں کوئی ہاشمی فرد شامل نہ تھا ان
 کی اکثریت جیسا کہ بیان ہو چکا ہے اموی بزرگوں کی تھی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس
 بارے میں اتنا اہتمام تھا کہ آپ نے اپنے رشتہ داروں پر صدقہ اور زکوٰۃ کا مال لینا حرام قرار
 دے دیا۔ اقوامِ عالم کا شعلہ ہمارے سامنے ہے کہ کس طرح لوگ نسلی برتری کی بنا پر عوام

لے صدقات کو اپنا حق سمجھتے ہیں اور اپنی بارگاہ میں مزد و نیاز اس کا نام دیتے ہیں۔ اسلام میں اس تصور کی جڑ کاٹ دی گئی تھی۔ حکومت اسلامیہ کے مستقل ذرائع آمدیں بنو ہاشم کا کوئی امتیازی حصہ نہیں۔ عام مسلمانوں کی طرح صدقات یا ریشہ سے وہ مستفیض ہو سکتے ہیں لیکن خزانہ عامہ کی کوئی مدد ان کے لئے مخصوص نہیں البتہ ان کے غریب اور حاجت مند افراد کی ضروریات پوری کرنے کے لئے غیر مستقل و مددیں ہیں جن میں ان کا حصہ رکھا گیا یعنی خمس اور فتنہ کے مابین اس بارے میں اختلاف ہے۔ امت کی اکثریت کا مذہب یہ ہے کہ بنو ہاشم کا جو کچھ سوواں حصہ غنیمت اور فتنے میں معین کیا گیا تھا وہ اوائل اسلام کی بات تھی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد جس طرح آپ کا جسد جاتا رہا اور ائمہ اسلام (خلفاء) کی طرف منتقل ہو گیا اسی طرح بنو ہاشم کا حصہ بھی سوخت ہو گیا۔ لیکن عبد الرشیدین سے لے کر اموی اور عباسی خلفاء کا یہ عمل ایک غیر مسلموں کے ساتھ جنگوں میں چونکنا یا غنیمت بجزرت آتا تھا اور بغیر جنگ غیر مسلم حریف حکومتیں بطور تالان یا محکومیت جو جو مال و نہ پیش کرتی تھیں ان سب کی مقدار ضروریات عامہ سے بہت زیادہ ہوتی تھی اس لئے یہ رد پسہ بنو ہاشم اور بنو عبد المطلب کو ان کے بقیدوں کے ذریعہ تقسیم کر دیا جاتا تھا۔ جن کے پاس اپنے خاندان کے خورد و کال ذکور و ناث سب افراد کی مکمل فہرستیں ہوتی تھیں۔ اس طرح ان رقوم کے علی السوئے تقسیم میں دشواری نہ ہوتی تھی۔ لیکن یہ حق ہمیشہ کے لئے قائم نہ تھا۔ عند الضرورت اس پر عمل ہوتا تھا چنانچہ جب بعض سلاطین خصوصاً خلفائے آل عثمان و ترکوں نے اس طرف توجہ نہ کی تو ان کا یہ طرز عمل کسی درجے میں بھی مستبعدانہ قرار نہیں دیا گیا۔ خمس اور فتنے کا یہ حصہ کوئی سیاسی اہمیت نہیں رکھتا اور بنو ہاشم اور بنو عبد المطلب اسے اپنا اپنا حق نہیں سمجھ سکتے جیسا کہ مثلاً برہمنوں کا ہندوؤں میں ہے۔ اسلام میں امتیازی پست و بالا کا تصور نہیں ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ عمل کہ آپ نے سیاسیات اسلامیہ میں رشتہ کی بنا پر ہاشمیوں کے مستولی ہونے کا سد باب کر دیا اور اونی درجہ میں بھی کوئی ایسی بات تو لایا فعلاً نہیں کی جسے بعد کے لوگ محبت پکڑ

لے خلافت ہاشمیہ عباسیہ کے بعد سے ایک بزرگ کے مزار و خانقاہ کے بعض لوگ اپنے دامن نام سے موسوم کر کے جلب منفعت کے کاروبار میں لگ گئے۔

سکیں۔ نیز یہ کہ آپ نے بطور طبقہ حکومت اسلامیہ کے مستقل مالیہ پران کا کوئی حق نہیں رکھا یہ اس کی عملی دلیل ہے کہ آپ صرف اللہ کے رسول اور خاتم النبیین ہیں۔ اور آپ کی ذات باریکات کو عالمگیر اخوت کے داعی کی حیثیت ہی سے دیکھا جاسکتا ہے نہ کہ ایسے شخص کی طرح جو رومے زمین پر اپنی یا اپنے خاندان کی حکومت کے خواب دیکھ رہا ہو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے بڑی کوئی ایذا نہیں پہنچائی جاسکتی کہ آپ کے نجی اور شخصی وجود کو برکاری حیثیت دے کر آپ کے رشتہ داروں کو امت پر مسلط رکھنے کا خیال پیدا کرنے کی کوشش کی جائے اور کہا جائے کہ ان کو یا ان میں سے کسی شخص کو رفق و فتی امور مسلمانان کے لئے خدائے تعالیٰ کی جانب سے خاص حق ملا ہوا تھا۔ حضرت حسینؑ کا سرکاری قبضے کو ماخوذ کرنا اسی اجتہاد سے تھا یا ہوسکتا تھا جس کا اشارہ ابتدائی سطور میں کیا گیا لیکن عمال حکومت نے آپ کے اس اجتہاد و طرز عمل کو جس نظر سے دیکھا وہ قابل کلمہ کی کارروائی سے واضح ہوجاتا ہے۔

مورخین نے ابو مخنف کی سند سے روایت بھی کی ہے کہ مکہ سے جب حضرت حسینؑ سفر کوفہ پر روانہ ہو گئے عامل مکہ نے انہیں روکنے کی غرض سے اپنے بھائی کی سرکردگی میں کچھ آدمی ان کے پیچھے دوڑائے۔ مگر حضرت موصوف نے ان لوگوں کا سختی سے مقابلہ کیا اور سفر جاری رکھا۔ وہ روایت ابو مخنف کی یہ ہے۔

عامل مکہ اقدام مزاحمت

لما خرج الحسين من مكة عتد منه
مرسل عمر بن سعيد نائب مكة عليهم
اخو يحيى بن سعيد فقال له انصرف
اين تريد؟ فابى عليهم ومضى وقد افق
الفرقيان وتضامر بولاب السياط والعصا
شمران حسينا واصحابه استغوا المتناعا
قوماً مضى الحسين على وجهه ذلاً فناداه
يا حسين الا ستق الله فتخرج من الجمعا
وتفرق بين الامة بعد اجتماع الكلمة
رمضان ۱۱۰۰

جب (حضرت) حسینؑ مکہ سے (سفر کوفہ پر) روانہ ہو گئے عمرو بن سعیدؑ نائب مکہ نے اپنے بھائی یحییٰ بن سعیدؑ کی سرکردگی میں اپنے کچھ آدمی ان کے پیچھے بھیجے تاکہ ان کو (سفر سے) روک لیں۔ ان لوگوں نے (حسینؑ کے) پاس پہنچ کر کہا کہ لوٹ چلو۔ کہاں جا رہے ہو مگر انہوں نے اس سے انکار کیا اور چلے گئے فریقین میں دھک پیل اور کوروں اور لٹائیوں سے مار پیٹ بھی ہوئی۔

حضرت حسینؑ اور ان کے ساتھیوں نے

شدید مقاومت کی اور حسینؑ یاس ہرہ ہرہ

جا رہے تھے چلے گئے ان لوگوں نے انے پکار کر کہا۔

اے حسینؑ! کیا تم خدا سے نہیں ڈرتے جماعت

سے نکلے جا رہے ہو اور امت جب ایک ہوتی

پر متفق ہو چکی ہے اس میں تفرقہ ڈال رہے ہو۔

عادل مکہ عرب بن سعیدؑ کی جانب سے مزاحمت کا جو حال مندرجہ بالا روایت میں بیان کیا گیا ہے۔ اس کے پیش نظریہ سوال قدرتا پیدا ہوتا ہے کہ جب ان چار مہینوں کے دوران حکومت

سہ عمرو بن سعید بن العاص بن امیہ حضرت حسینؑ اور ابن الزبیر کے مکہ پہلے آنے کے زمانے سے پہلے وہاں کے عامل تھے بعد میں مکہ و مدینہ دونوں کا انتظام ان کے سپرد ہوا وہ پشتینی عامل تھے بنی امیہ کے اس گھرانے کو یہ شرف و امتیاز حاصل تھا کہ ابتداءً بعثت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ان میں متعدد حضرات مشرف بہ اسلام ہو کر سابقین الاولوں کے زمرہ میں شامل ہوئے ان میں سے بعض نے حبشہ کو ہجرت بھی کی عمرو بن سعید کے تین بچوں کو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف مقامات کا عامل مقرر کیا۔ الحکم ابن سعید بن العاص بن امیہ کو جن کا نام آپؐ نے عبداللہؓ رکھا قری عریہ کا۔ ان کے بھائی خالد بن سعید کو صنعاء کا اور ابان بن سعیدؓ کو بحرین کے مقام الخط کا عامل بنایا۔ یہ دونوں بزرگ کا تباہ و جی کا شرف بھی رکھتے تھے۔ عمرو بن سعید کے والد حضرت سعید بن العاص بن سعید بن امیہ فتح مکہ کے زمانے میں کس تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سر پر توبہ پھل اور وہ ایدار یعنی کپڑے کی پوشاک پہنائی جو بعد میں ان کے نام کی مناسبت سے ”سعیدیہ“ پوشاک کہلانے لگی۔ حضرت عثمانؓ کے زمانہ خلافت میں یہ کوفہ کے عامل رہے۔ عمرو بن سعید بڑے منتظم سخی اور خطیب شخص تھے ان کے بھائی یحییٰ بن سعید کے اختلاف میں متعدد اشخاص محدث اور صاحب تصانیف ہوئے۔ خود سیدنا سعید بن العاص اتنے بڑے عالم قاری اور فصیح و بلیغ تھے کہ آپ کی زبان معیاری سمجھی جاتی تھی۔ اور لسانی اعتبار سے عربی زبان کے بارے میں آپ کا قول حجت تھا۔ چنانچہ امیر المؤمنین حضرت عثمانؓ نے جب قرآن مجید کا

کی طرف سے مزاحمت کی کوئی کارروائی نہیں کی گئی حالانکہ سفر کوفہ کی تیاریاں ہو چکی تھیں اور کوفہ کے لوگ برابر آجا رہے تھے تو پھر عدم مداخلت کی پالیسی کے خلاف مزاحمت کا یہ اقدام بیکار اور بالخصوص اس وقت کیوں کیا گیا جب حضرت حسینؑ سفر پر روانہ ہو چکے تھے۔ غالب مکہ کی اس غیر معمولی کارروائی کا باعث ظاہر ہے کوئی غیر معمولی واقعہ ہی ایسا ہو سکتا ہے جس کے سلسلے میں فوری کارروائی کرنا اس کے اختیارات تیزی میں داخل ہو کر ابو مخنف کی روایتوں میں اس قسم کا واقعہ سرکاری قافلہ کی ماموڑی کا ملتا ہے جسے عامل مذکور نے جارحانہ اقدام تصور کر کے مزاحمت کی کارروائی کرنا اپنا فرض منجبی سمجھا۔ بخلاف اس کے حضرت حسینؑ اور ان کے ساتھیوں کا موقف عیسائی بھی عرض کیا گیا یہ تھا یہ ہو سکتا تھا کہ جب ہزاروں کوفیوں کی بیعت اطاعت و خلافت کر لینے کی اطلاع آپ کو مل گئی تو اس کے بعد اب آپ کو بھی حکومت و خلافت کے معاملات میں مداخلت کرنے اور خلافت لینے کا جواز حاصل ہو گیا۔ لیکن عمالی خلافت اور دوسرے لوگوں نے جن میں اکابر صحابہ و تابعین بدلتو اکثر شامل تھے اس رائے اور اجتہاد سے اختلاف کیا۔ واقعات سے ثابت ہے کہ خلیفہ وقت کی جانب سے ذمہ دار حکام کو صریح ہدایت تھی کہ حضرت حسینؑ سے اس وقت تک کوئی تعرض نہ کیا جائے اور نہ ان کے خلاف کوئی قدم اٹھایا جائے جب تک کہ خود ان ہی کی جانب سے کوئی اقدام حکومت کے خلاف عمل میں نہ آجائے چنانچہ بلاذری نے عامل مدینہ کے یہ فقرے نقل کئے ہیں جو انھوں نے حضرت موصوف کو مخاطب کر کے کہے تھے۔

لیت جلمنا عنک لایدعوا جھل ایسا نہ ہو کہ آپ کے ساتھ ہمارا نرمی اور
غیر فالیک غنایہ لسانک مغفوریہ بردباری کا برتاؤ ہمارے سوائے دوسروں
لک ملکنک ید لک فلو تخطر بھا کو جہالت پر آمادہ کر دے پس آپ کی زبان
مخطر ملک کی لٹریش اس وقت تک معاف ہیں جب
تک آپ کا ہاتھ رکا ہے اس لئے آپ
اپنے آپ کو اس طرح مہلکات میں پٹنے دیجئے۔

تعلیق بلاذری اسلام کے لئے تیار کر لائیں تو سیدنا سعیدؓ کو مقرر کیا کہ اہل اور تعلق کی غلطیاں درست کر دیں۔ اور قبائل کی قزاق کی بجائے قریش کی واحد قرأت پر کلام اللہ کی کتابت کروائیں۔

یہ بیان بھی ان ہی راویوں کا ہے کہ عامل مکہ کے علاوہ حضرت حسینؑ کے بھائیوں اور عزیزوں میں سے بعض افراد ان کے پیچھے پیچھے گئے۔ ان میں سے ایک بزرگ کے بارے میں یہ بھی بتایا گیا ہے کہ وہ تین راتوں کی مسافت طے کر کے ان کے پاس پہنچے۔ یہ بزرگ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اپنے زمانے کے شیخ الصحابہ تھے جن کا سن اس وقت تقریباً ۵۰ سال کا تھا کہ وہ حضرت حسینؑ سے تقریباً سولہ سترہ برس بڑے تھے اور شروع ہی سے ان کو اور حضرت ابن زبیرؓ کو جماعت سے وابستگی کی نصیحتیں کرتے رہتے تھے۔ علامہ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں۔

فلحقا علی مسیوۃ ثلاث لیل - (حضرت ابن عمرؓ) تین راتوں کی مسافت (مضاج البدایہ والنہایہ) طے کر کے انکے (حسینؑ) کے پاس پہنچے۔

اور ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد سنا کہ کہ آپؐ کو دنیا و آخرت کی دونوں نعمتیں پیش ہوئیں۔ آپؐ نے آخرت کی نعمتوں کو ترجیح دی تھی حضرت حسینؑ سے فرمایا کہ تم چونکہ ان کی ذریت میں ہو دنیاوی حکومت و خلافت کی طلب سے بوجہ رہو۔ یہ تم کو حاصل نہ ہوگی انکے بعض مقتدوں کا تسلسلہ یعنی الدینا (مسئلۃ ایضاً) حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن جعفرؓ دونوں بزرگوں کی یہ کوشش شروع ہی سے تھی کہ حضرت حسینؑ کو فیوں سے علیحدہ رہیں اور ان کے دھوکے میں نہ آئیں۔

حضرت ابن جعفرؓ کی شدید مخالفت کا ذکر پہلے آچکا ہے علامہ ابن خرم کی تصریح کے مطابق (مسئلۃ جہرۃ الانساب) ان کے سترہ بیٹے تھے بعض نسابین نے جو میں تک شمار کئے ہیں عمدۃ الطالب فی النسب آل ابی طالب نے حضرت جعفرؓ کی اولاد کے حالات بہ نسبت دیگر نسابین کے زیادہ تفصیل سے لکھے ہیں وہ کہتے ہیں کہ عبداللہ بن جعفرؓ کے بیٹے بیٹے تھے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ جو میں تھے (عمدۃ الطالب) مؤلف عمدۃ الطالب نے صراحت سے بیان کیا ہے کہ سیدہ زینبؓ کے بطن سے عبداللہ بن جعفرؓ کے صرف ایک بیٹے علی تھے جو اپنی والدہ کی نسبت سے علی الزینبی کہلاتے تھے۔

ان کے سوا کسی اور کوئی زینبی نہیں کہلاتا تھا (مسئلۃ جہرۃ الانساب ابن حزم و عمدۃ الطالب) یہ علی زینبی حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے داماد بھی تھے اور صاحب نسل ہیں۔ یہ اپنی والدہ کے ساتھ حسینی قافلہ میں شامل نہیں ہوئے۔ عمدۃ الطالب کے مؤلف نے یہ بھی بیان کیا ہے

کہ جعفر بن ابی طالب کے اسماء بنت عمیس الجمعیہ سے آنکھ بیٹے تھے یعنی عبداللہ، عون و محمد الاکبر و محمد الاصغر و حمید و حسین و عبد الاصغر و عبداللہ الاکبر (ص) یہی مؤلف مراختا بیان کرتے ہیں کہ جو عون اور محمد کربلا میں مقتول ہوئے وہ جعفر بن ابی طالب کے بیٹے تھے یعنی عبداللہ بن جعفرؓ کے بیٹے نہیں بلکہ بھائی تھے۔ ان کے اپنے الفاظ یہ ہیں۔

واما عون و محمد الاصغر فتقتلہما - لیکن عون اور محمد الاصغر یہ دونوں اپنے ابن عمہما الحسین علیہ السلام - پیچھے رہے بھائی حسین علیہ السلام کے ساتھ یوم کربلا میں مقتول ہوئے۔

ومن بعد الطالب فی النسب ابی طالب

(مطبوعہ کھنور)

ابن قتیبہ نے کتاب المعارف میں البتہ یہ لکھا ہے کہ علی الزینبی کے علاوہ جعفر الاکبر و عون الاکبر و عباس یثرب بھی سیدہ زینبؓ کے بطن سے تھے لیکن یہ عون الاکبر کربلا نہیں گئے بلکہ پہلے ہی فوت ہو گئے تھے (مسئلۃ جہرۃ الانساب ابن حزم) بہر حال عمدۃ الطالب کی تصریح کے اعتبار سے عون و محمد قتل کربلا حضرت عبداللہ بن جعفرؓ طیار کے بیٹے نہیں بلکہ بھائی تھے اور اگر یہ بیان صحیح نہ ہو اور یہ دونوں حضرات حضرت عبداللہ کے بیٹے ہی منے جائیں تب بھی یہ عون الاصغر سیدہ زینبؓ کے بطن سے نہیں تھے بلکہ حجاز بنت المسیب الفرارہ کے بطن سے تھے اور ان کے سوتیلے بھائی محمد مقتول کربلا کی والدہ الحوینا بنت حفصہ بنی تمیم اللہ بن ثعلبہ کے تسلید سے تھیں۔ (کتاب المعارف ابن قتیبہ)

(مطبوعہ مصر)

راقم الحروف نے یہ تفصیل اس غرض سے پیش کی ہے کہ حضرت ابن جعفرؓ جب اس خروج کے لیے شدید مخالفت تھے کہ اپنی زوجہ محترمہ سے جو اپنے بھائی کا ساتھ چھوڑنا

سند حضرت عبداللہ بن جعفرؓ طیار کی ولادت ملک ہاشم میں اس وقت ہوئی تھی جب ان کے والدین ابتدائے بعثت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں مکہ سے وہاں ہجرت کر گئے تھے ان کے والد ماجد اپنے چچا بھائی حضرت علیؓ سے عمر میں دس سال بڑے تھے اور خاندان رسالت (نبی باکم) میں وہی پہلے نوجوان تھے جو سب سے پہلے اسلام لائے اور وہی

نہ چاہتی تھیں بدائی گوارا کر لی تھی اور اپنے بڑے بیٹے علی الزینبی کو بھی ان کی ماں کے ساتھ نہ جانے دیا تھا تو سترہ یا چوبیس بیٹوں میں سے صرف دو کو حسینی قافلہ کے ساتھ جانے کی کیونکر اجازت دے سکے تھے۔ روایت میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ عون و محمد فرزندان عبداللہ بن جعفر بن عیسیٰ مکہ کے بھائی یحییٰ بن سعید کے ساتھ حسینی قافلہ کو روکنے کی غرض سے بیٹھے تھے تو ظاہر ہے کہ فرستادگان عامل کی معیت میں ان کا ہونا بھیجا جانا حسینی قافلہ کی شرکت کی غرض سے تو نہ تھا بلکہ اسی غرض سے تھا جس کے لئے فرستادگان کی طرح اپنے مشن میں ناکام رہ کر واپس لوٹ آئے تو اس نام کے متعلقین کو بلاشبہ تصریح عمدۃ الطالب عبداللہ بن جعفرؓ کے بھائی تھے اور اگر یہ دونوں ہی خود اپنی طبیعت سے یا اپنے عزیزوں کے جبر سے قافلہ کے ساتھ چلے گئے تھے تو سیدہ زینبؓ کے سوتیلے بیٹے تھے۔ ان کے اپنے بیٹے نہیں تھے۔ ابو عوف نے حضرت عبداللہ بن جعفرؓ کی ان کو تشویش کو جو اپنے چچے بھائی اور برادر نسبتی حضرت حسینؓ کو خروج سے روکنے کی کہیں اپنے خاص مسلک کے اعتبار سے دوسرے رنگ میں پیش کرتے ہوئے دکھایا ہے کہ

مہینے اور آخری ہاشمی تھے جنہوں نے دو ہجرتوں کا امتیاز حاصل کیا تھا یعنی ایک ہجرت مکہ سے حبشہ کو اور دوسری حبشہ سے مدینہ کو اور پھر وہی تنہا ایسے صحابی اور ہاشمی تھے جنہوں نے عہد نبویؐ میں عرب کے باہر غیر ملک میں تبلیغ اسلام کا شرف حاصل کیا حضرت امیر نجاشی ان کی محبت سے مستفیض ہوئے ان کے بھی ایک بیٹا اسی زمانہ میں پیدا ہوا جس زمانہ میں یہ علیہ السلامؐ تولد ہوئے تھے اس کا نام بھی عبداللہ رکھا گیا اور زویہ حضرت جعفرؓ نے اپنے بیٹے کے ساتھ اس کو بھی دوہرہ پایا تھا۔ حضرت جعفرؓ کے جنگ موتہ میں شہید ہو جانے پر عبداللہ اور ان کے دوسرے بھائی آنحضرتؐ صلعم کے نعل عاطفت اور شفقت میں پرورش پاتے رہے آپؐ نے حضرت جعفرؓ کے ان بچوں کے بارے میں فرمایا تھا انا لہم عوف من ابیہم یعنی میں ان بچوں کے باپ کے بچے ہوں حضرت عبداللہ جعفرؓ کی عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت دس اور گیارہ برس کے درمیان تھی یعنی سن تیز میں شرف صحابیت حاصل تھا۔ تیرہ حدیثیں ان سے مروی ہیں وہ حضرت حسینؓ کے خروج کے تحت مخالف تھے حتیٰ کہ اپنی زویہ سیدہ زینبؓ کو جو اپنے بھائی کے ساتھ جانے پر مضر ہوئیں طلاق دیدی تھی۔

انہوں نے عون و محمد اپنے دوستوں کے ہاتھ ایک تحریر حضرت حسینؓ کی روانگی کو روکے بعد بھی تھی اس میں لکھا تھا۔

ان ہلکت الیوم طغی ثورا اسلام
انگرم یوں ہلاک ہو گئے تو ثور اسلام جاتا
قللت علم المہتدین ورجاء
رہے گا۔ کیونکہ تم اہل ہدایت کے رہنما ہو
المؤمنین۔
اور اہل ایمان کا سہارا ہو۔

درمناج البدایہ والنہایہ ووسائل طبری

طبری نے نور اسلامؓ کے بجائے "نور الارض" کے الفاظ رکھے ہیں بہر کیف "نور الاسلام" کے لفظ ہوں یا "نور الارض" کے یہ فقرے ان راویوں کے وضعی ہیں اور خاص ذہنیت کے ترجمان۔ وہ اسلام کا نور ہوا دنیا کا کسی فانی انسان کی موت و زلیست پر نہ نور اسلام کا دار ہے نہ نور ارض کا۔ حضرت عبداللہ بن جعفرؓ سے ان کلمات کو منسوب کرنا درست نہیں جنہوں نے اپنی آنکھوں کے نور سے نور اسلام سے منور بزرگ ترین ہستیوں کی وفات اور شہادت کے واقعات دیکھے بعد دیگرے اور پے در پے دیکھے تھے۔ ان بزرگ ترین ہستیوں کے دار فانی سے گزر جانے پر نہ تعلیمات اسلام کے نور کی تابانی میں کوئی فرق آیا تھا اور نہ نور ارض کی درخشاںی میں سرور عالم و عالمیان صلی اللہ علیہ وسلم کے یوم وفات سے زیادہ اور کون دن مسلمانوں کے لئے غم و اندوہ کا ہو سکتا تھا۔ اس دن کا سارا حسرت ناک سماں ابن جعفرؓ کا اپنی آنکھوں کا دکھا تھا۔ اپنے ہی کانوں انہوں نے بعد رسول صلعم سلام کی سب سے بڑی شخصیت آپ کے یارِ غار حضرت ابوبکر الصدیقؓ رضی اللہ عنہ کی وفات سے ہمیشہ زندہ رہنے والے یہ الفاظ بھی سنے تھے۔

آجھا الناس! البتہ من کان یغید
اے لوگو! جو شخص محمدؐ کو پوچھتا تھا وہ
محمدؐ ارجاؤ محمدؐ اقد مات
سمجھ لے کہ محمدؐ نے وفات پائی اور جو کوئی اللہ
ومن کان یتبعہ اللہ فان اللہ
کو پیروی جانتا ہے تو وہ جان لے کہ اللہ زندہ
حتی لا یموت۔
ہے وہ کبھی نہیں مرے گا۔

اس کے بعد صدیق اکبرؓ کا قرآن مجید کی اس آیت کو بر محل تلاوت فرمانا۔ دیگر صحابہ کی طرح جو یہاں موجود تھے ابن جعفرؓ کو بھی یاد رہا۔
وما محمدؐ الا رسول قد خلت
اور محمدؓ سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ اللہ

مِنْ قَبْلِهِ الرَّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ
أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ
وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ
يَحْمِلَ اللَّهُ شَيْئًا وَسْئَلُ اللَّهِ
الشَّاكِرِينَ۔

ان حقائق کے علاوہ یہ بھی حقیقت ہے کہ حضرت حسینؑ تو حیا ذکر ہو چکا ہے۔
سن و سال میں حضرت ابن جعفرؑ سے کئی سال چھوٹے مثل برادر خورد کے تھے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت تقریباً پانچ برس کی عمر میں تھے

ادملک الحسین من حیاتہ النبی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں
صلی اللہ علیہ وسلم خمس سنین حسینؑ نے کوئی پانچ برس کا زمانہ
اومحوھا۔ (منہاج البدایہ والنہایہ) پایا تھا۔

اتنی چھوٹی عمر میں تمیز کی نہیں ہوتی، بعض آئمہ نے تو ان کے بڑے بھائی حضرت
حسنؑ کو جوان سے سال بھر کے قریب بڑے تھے ضرور صحابہ کے بجائے تابعین میں شامل
کیا ہے۔

وقد روی صالح بن احمد بن امام احمد بن حنبل کے فرزند صالح نے
حنبل من ابیہ ائہ قال فی اپنے والد سے روایت کی ہے کہ حسن بن
الحسن بن علی ائہ تابعی ثقہ علیؑ ثقہ تابعی تھے۔ یہ قول غریب ہے تاہم
وهذا غریب فلا یقول فی حسینؑ کے بارے میں بدرجہ اعلیٰ
الحسین ائہ تابعی بطریق کہا جائے گا کہ وہ تابعی تھے دسناہ کے
الاولی۔ زمرہ میں شامل نہ تھے۔

(منہاج البدایہ والنہایہ)

ابن قتیبہ کی ایک روایت کے مطابق والمعارف ص ۱۱۱ ان کے بڑے بھائی کی ولادت جب
ستترہ برس ہوئی تو یہ ششہ میں تولد ہوئے اس اعتبار سے ان کی عمر اس وقت تین چار سال کی ہوگی۔

ان تمام حالات کے پیش نظر یہ کیسے باور ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن جعفرؑ نے اپنے
ایک خورد کے لئے یہ الفاظ کہے ہوں یا تحریر کئے ہوں۔ یہ تو ان ہی سبائی راویوں کی تسکلی
پے ان ہی کے وضع کردہ یہ کلمات ہیں جو با اعتبار معنی و مطالب حقیقت سے قطعاً بعید ہیں۔

قطع نظر اس کے راویوں کی یہ روایت اگر صحیح بھی ہو کہ حضرت ابن عمرؑ اور فرزند ان ابن جعفرؑ
حسینی قافلہ کے پیچھے پیچھے گئے تو اس صورت میں یہ بھی یقینی امر ہے کہ یوم تردہ ۸ رزدی الحجہ
کے بجائے جیسا یہ راوی باور کرنا چاہتے ہیں حسینی قافلہ ۱۰ رزدی الحجہ کو بعد اداۓ حج دھانہ
ہوا ورنہ حضرت عبد اللہؑ ہی عمرؑ جیسی شخصیت کا فریضہ حج ترک کر کے قافلہ کے پیچھے
پیچھے چلا جانا اور وہ بھی تین راتوں کی مسافت پر ہرگز قرین قیاس نہیں۔ راویوں کا یہ بیان
بھی قابل پذیرائی نہیں کہ حسینی قافلہ نے اس سرعت اور تیز رفتاری سے سفر کیا کہ ایک ہی
دن میں دو منزلیں طے کیں یعنی پہلی منزل بستان امیہ مامر چھوڑ کر دوسری منزل ذات عرق
پر جا کر دم لیا۔ طبری کی روایت کے الفاظ ہیں کہ

واقبل الحسین موقداً الایلیوی اور حسینؑ نے ایسی تیز رفتاری سے سفر
مشی حتی منزل ذات عرق کیا کہ کسی شے کی طرف مڑ کر بھی نہ دیکھا
یہاں تک منزلیں چھوٹنے ہوئے ذات عرق (منہاج طبری)
نہا کرتے۔

سفر شروع کرتے ہوئے تیز رفتاری سے چلنا تو قدرتی سی بات ہے لیکن ایک
ایسے قافلہ کا جس میں تقریباً دوسوا ونٹوں کی قطاریں شامل ہوں جن کی رفتار کا اوسط
دو یا خاص حالات میں ڈھائی میل فی گھنٹہ ہوتا ہو ۵۰ انگریزی میل کی مسافت ایک ہی
دن میں طے کر لینا خصوصاً ایسی حالت میں کہ عواتین اور اطفال بھی قافلہ میں شامل ہوں
ہرگز صحیح نہیں۔

کوفہ جاتے ہوئے جیسا آگے تفصیلی بیان آتا ہے پہلی منزل ۲۴ عربی اور
۲۸ انگریزی میل کے فاصلہ پر بستان ابن عامر ہے۔ وہاں سے ۲۲ عربی اور ۲۶ انگریزی
میل کے فاصلہ پر دوسری منزل ذات عرق ہے ان دونوں منزلوں کا فاصلہ ۲۶ عربی
اور ۵۴ انگریزی میل کا ہوتا ہے۔ راویوں نے یہ نہیں بتلایا کہ وہ ایسا کون سا خطہ
دیکھ کر تھا کہ ۵۴ انگریزی میل کی مسافت یوں طے کی گئی کہ کسی شے کی طرف

مڑ کر بھی نہ دیکھ سکے۔ بالفاظ دیگر تمام دن اور تمام رات گویا بلا توقف اس طرح مسلسل چلتے رہے کہ اتنا لمبے راہ میں کوئی شخص اپنی معمولی مزدوریات نہ لے لے یا کھا نہ کھانے اور نماز پنجگانہ ادا کرنے کے لئے بھی نہ اتنا عامل رکھ کے بھیجے ہوئے لوگ توجہ یا آپ پڑھ آئے ہیں پہلے ہی بے نیل و مرام بوٹ گئے تھے۔ اس کے پاسن ایسی کون سی فوج تھی جس کے تعاقب کا خوف و ہراس غیر معمولی طریق سفر اختیار کر دینے پر مجبور کر دیتا مؤلف ناسخ التواریخ کے اس بیان کو کون صحیح العقل یا در کر سکے گا۔

یزید بن معاویہ بنی امیہ کے شیطانیوں
امیہ رانا مورداشت کہ باز ائین بیت اللہ
کوح دادہ درمکہ حسینؑ رانا خود دارند
اگر تو انتہ متقول سازند چون حسینؑ
برکیت اور عالم بود ناپار سفر عراق
والقصیم عزم داد۔
دست جلد ۶۔ از کتاب دوم تاریخ التواریخ
مطبوعہ ایران مستشرقین

حضرت خبیثی کے سفر عراق کی یہ وجہ جس کسی نے بھی تراشی ہے اس نے یہ نہ سوچا کہ حضرت موصوف اور ان کے ساتھ کوئی ساتھیوں نیز ان کے بعض اہل خاندان کی دلیری اور شجاعت و شہامت کا کیسا غلط نقشہ کھینچ رہا ہے کہ ”تیس شیطانی بنی امیہ“ کے خوف سے سفر عراق کا عزم مہیم کر لیا اور فیضیج بھی ترک کر کے سفر کو فز پر روانہ ہو گئے راولوں نے جس مقصد کے پیش نظر ارڈی الحجہ کے بجائے ارڈی الحجہ تاریخ روانگی کی قرار دی ہے۔ وہی غرض اور مقصد ایک منزل کے بجائے دو منزلوں کی مسافت ایک دن میں طے کرنا دینے کی ہے یعنی ۱۰ محرم ۱۱ھ سے چند دن پیشتر حسینی قافلہ کا کر بلا پہونچا دینا جو بعد مسافت و قتل و مازل و مرائل راہ کے اعتبار سے کسی طرح بھی پایہ ثبوت کو نہیں پہونچ سکتا جیسا ذیل کی تفصیل سے بخوبی ہویدا ہے۔

سفر عراق کی منزلیں اور فاصلے | مکہ مکرمہ سے کر بلا کا فاصلہ اس راستہ طریق الاعظم ہے جسے حسینی قافلہ

نے کو فہ جاتے ہوئے قادسیہ سے کچھ آگے بڑھ کر اوپھر واپس ہو جانے کے بعد براہ العزب و قصر مقاتل اختیار کیا تھا آٹھ سو عربی میل اور تقریباً ساٹھ سو سو انگری میل ہوتا ہے۔ یہی وہ طریق الاعظم ہے جو ظہور اسلام سے صدیوں پہلے کا روانی راستہ چلا آتا تھا۔ اس راستے کی منزلیں، مرحلے، پڑاؤ، رات گزارنے اور پانی کے مقامات یہ سب ایسے فاصلوں پر موجود و معین چلے آتے تھے کہ قافلے تو قافلے جریدہ سفر کرنے والے بھی ان سے مستغنی نہیں رہ سکتے تھے مستند کتب بلدان و جغرافیہ، سفر ناموں نیز قدیم و جدید نقشوں میں یہی منزلیں اور فاصلے ان تمام تصریحات کے ساتھ درج ہیں کہ ہر منزل میں کہاں درود گاہیں، کہاں کنوئیں اور حوض و تالاب ہیں، پانی ان کا افزا و شیریں و لطف ہے یا نہیں کس قوم و قبیلے کے لوگ وہاں آباد ہیں۔ خورد و نوش کی کیا کیا مشیاء دستیاب ہوتی ہیں وغیرہ وغیرہ۔

مکہ مکرمہ سے روانہ ہو کر جیسا کہ اجمعی ذکر ہو چکا ۲۲ عربی میل کے فاصلے پر پہلی منزل بستان ابن عامر آتی ہے۔ یہ مقام بنی تیم بن مرہ کے ایک شخص سے موسوم ہے۔ بعض اس کو عامر الحفزی سے اور دوسرے ابن عامر بن کثرناحوی سے منسوب کرتے ہیں۔ (صدہ فتوح البلدان بلاذری) یہاں سے ایک راستہ صنعاء (یمن) کو جاتا ہے اور دوسرا کو فہ کو۔ اس کے بعد دوسری منزل ذات عرق ۲۲ عربی میل کے فاصلے پر ہے یہاں سے ایک راستہ اوٹاس ہو کر بصرہ کو اور دوسرا کو فہ جاتا ہے۔ ذات عرق سے آٹھ منزلوں کے بعد نویں منزل معدن نقرہ ہے جہاں سے ایک راستہ مدینہ منورہ کی جانب جاتا ہے اور دوسرا سیدھا کو فہ کو۔ مدینہ سے کو فہ جانے والے مسافر اور قافلے بھی سب اسی راستہ سے سفر کرتے ہیں۔ معدن نقرہ کے بعد الحاجر ہے اور وہاں سے پندرہویں منزل قادسیہ آتی ہے جو تحت سے ۱۵ میل جنوب میں ہے۔ اس مقام سے تین میل پہلے ہی حسب روایت جناب ابو جعفر محمد (الباقر) حضرت حسینؑ نے کو فیوں کی غداری کا حال سن کر کو فہ جانے کا قصد ترک کر دیا تھا اور واپس ہو کر وہ راستہ اختیار کیا تھا جو قصر مقاتل و قریات ارض الطعم ہو کر دمشق جاتا تھا۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ یہاں سے چند میل آگے بڑھ کر واپس ہوئے تھے۔

الغرض مکہ مکرمہ سے براہ قادسیہ کر بلا تک پہونچنے کے لئے تین درمیاں

منزلیں ملے کر لازم و لابد تھیں۔ انیسویں منزل پیش آمدہ حالات و واقعات کے لحاظ سے ارض الطف کے قریہ العقر کے مضافاتی و متعلقہ کھڑے کی زمین کو بلا ہوئی جو قریہ مذکور کی فصل غلہ پھوپھوٹنے یا بھوسہ اڑا کر صاف کرنے کا میدان تھا جو مؤلف معجم البلدان (نام شہاب الدین عبد اللہ یا قوت حموی) کے الفاظ میں ”منطقۃ من الحصى والدغل“ تھا یعنی کنکر روڑے جھاڑ جھنکا کر سے صاف تھا۔ راویوں نے ان تیس منزلوں کے بجائے صرف گیارہ درمیانی اور چند آخری منزلوں کے نام لئے ہیں اور یہ بھی اس طور سے کہ مکہ مکرمہ کے بعد پہلی منزل بستان ابن عامر کا نام ترک کر کے دوسری منزل ذات عرق کا نام لیا اس کے بعد اگلی نو منزلیں ترک کر کے زودوا الخزیمہ اور بعلبہ کا دوسرا علیٰ ہذا ان منزلوں کے ناموں، تعداد اور فاصلہ کا اظہار شاید اس لئے مناسب نہیں سمجھا گیا کہ حسینی فتنے کے دوسری محرم ۱۱ھ کو کربلا جیسے بعید مقام پر جو کہ مکہ منعم سے تقریباً سارے نوسو انگریزی میل کی مسافت پر واقع ہے آٹھ دن پہلے ہی پہنچا دینے کی روایت کی اس سے تغلیظ و تردید ہو جاتی ہے بہر حال جو وجہ اور سبب بھی عدم اظہار و اخفا کا ہو حال ہی ہمیشہ پردہ خفایں مستور نہیں رہ سکتے کبھی نہ کبھی تو ظاہر ہو کر رہتے ہیں ذیل کی جدول میں سبب منزلوں کے نام اور ان کے فاصلے باعتبار عربی میل اس تقریب کے ساتھ درج ہیں کہ حسینی قافلہ اگر اردی الحجۃ ۶۰ھ کو مکہ مکرمہ سے روانہ ہوا جیسا کہ تفصیلاً بیان ہو چکا ہے اور روزانہ بلا ناغہ سفر کرتا رہا تو کس کس منزل سے اس کا گذر ہوا اور قادیسیہ سے کچھ آگے چل کر جب کوڑ جانے کا قصد ترک کر کے الغزیب کی جانب واپس ہوا اور دمشق کا راستہ اختیار کیا تو کس تاریخ کو کربلا پہنچا یا پہنچ سکتا تھا۔

ان تمام منزلوں کے نام اور فاصلے جیسا پہلے عرض کیا گیا مستند کتب بلدان و جغرافیہ اور سفر ناموں سے اخذ کر کے درج کئے گئے ہیں۔ کتاب البلدان یعقوبی کے مؤلف احمد بن ابی یعقوب ابن واضح متوفی ۸۴۷ھ مسلک شیعہ تھے۔ ان کی کتاب البلدان کے نسخہ مطبوعہ بریل ۱۸۶۰ء (ص ۶۹۰) میں المنازل من الکوفة الى المدینة و مکة کے تحت جو منزلیں کوفہ سے مدینہ (مکہ) تک تفصیلاً درج ہیں وہی سبب منزلیں اور ان کے فاصلے دوسری کتب بلدانی و جغرافیہ میں بھی اسی سلسلے سے پائی

جاتی ہیں مثلاً تاریخ گزیدہ کے مؤلف حمد اللہ ستونی قزوینی نے جو حریریاتی کو اپنا سجدہم جدید بتاتے ہیں اپنی دوسری کتاب تہذیبہ القلوب میں جو ۱۱۷۷ھ میں تالیف کی اس کا مقالہ سیوم جغرافیہ عالم کے بیان میں ہے اس میں بعنوان ”در صفت بلدان و دلیات و بقلع“ یہی سبب منزلیں اور ان کے درمیانی فاصلے بغداد و کوفہ و نجف سے مکہ مکرمہ و مدینہ منورہ تک تفصیل سے درج ہیں مان سب منزلوں اور فاصلوں کی تائید مزید دیگر کتب سے ہوتی ہے مثلاً کتاب الخراج و صنعتہ الکتابت کے مؤلف الفرج قدامہ بن جعفر نے بھی اسی ترتیب سے یہ سبب منزلیں اور فاصلے بیان کئے ہیں۔ اس مؤلف کا زمانہ تہذیبہ القلوب کے مؤلف کے زمانہ سے تقریباً پانچ سو برس قبل کا ہے اس کے زمانے سے پانچ سو برس بعد مشہور سیاح عالم ابن بطوطہ نے حجاز سے عراق کے سفر کا حال بیان کرتے ہوئے ان منازل کا تفصیلی ذکر کیا ہے۔ رحلان بطوطہ کے انگریزی مترجم مسٹر گب نے ان منازل اور ان کے درمیانی فاصلوں کی مزید وضاحت کے لئے نوٹ بھی لکھے ہیں۔ اس میں ایک موقع پر لکھا ہے کہ بارہ سو برس کی مدت میں اس راستہ اور اس کی منازل میں کوئی خاص تبدیلی نہیں ہوئی۔ یا قوت حموی نے اپنی مشہور تالیف معجم البلدان میں ان منازل کا تفصیلی بیان کیا ہے۔ اسی طرح اور متعدد و قدیم و جدید تالیفات میں جن کا ذکر باحدث طوالت ہے اس راستہ کی منزلوں اور فاصلوں کی تفصیلات ملتی ہیں خاص کر بعض مستشرقین کی تالیفات اور جدید نقشہ جات میں دو تین مقامات کے ناموں میں تبدیلی ہو گئی ہے مثلاً القناع کو حرف ”ک“ سے ”ا“ لکھنے لگے ہیں۔ زرد کا نام الخزمیہ اس وجہ سے پڑ گیا کہ جنرل الخزمیہ نے یہاں حوض وغیرہ تعمیر کرائے تھے کسی کسی منزل کے فاصلے میں ایک دو میل کا فرق بعض تالیفات میں پایا جاتا ہے الغرض یہ مقامات اور ان کے فاصلے آج بھی موجود ہیں کسی کو شوق او بہمت ہو تو خود سفر کر کے ان منازل کی تعداد اور فاصلوں کی موقع پر تصدیق کر سکتا ہے۔

۱۔ ابو الفرج قدامہ مذہباً عیسائی تھے امیر المؤمنین المکتبی باللہ عباسی کے ہاتھ پر اسلام لائے دیوان خراج کی خدمت پر مامور تھے اور شہنشاہی قابلیت کے شخص تھے مدینہ الاسلام بغداد سے اطراف و اکناف عالم کے جوار سے جلتے تھے ان سب کا بڑی وضاحت سے حال لکھا ہے۔

سیر	منزلیں اور فاصلے			تاریخ آمد و روانگی قافلہ	زاد و ولادت کی بیان کردہ منزلیں	کیفیت
	منزل	فاصلہ	آمد	روانگی		
۱	مکہ معظمہ	۰	۰	از دیو پور		
۲	بستان ابن طلحہ	۲۴	۱۰	۱۱	x	
۳	ذات عرق	۲۲	۱۱	۱۲	فات عرق	
۴	الغمرہ	۲۶	۱۲	۱۳	x	
۵	المخ	۱۸	۱۳	۱۴	x	
۶	البعیہ	۳۴	۱۴	۱۵		
۷	العتق	۳۲	۱۵	۱۶		
۸	سلیہ	۲۱	۱۶	۱۷	x	
۹	معدن بنی سلیم	۲۶	۱۷	۱۸	x	
۱۰	ربذہ	۲۴	۱۸	۱۹	x	
۱۱	منعشہ الماوان	۲۴	۱۹	۲۰	x	
۱۲	معدن فقرہ	۳۳	۲۰	۲۱	x	
۱۳	الحاجر	۳۲	۲۱	۲۲	الحاجر	
۱۴	سمیرا	۳۴	۲۲	۲۳	x	
۱۵	تود	۲۰	۲۳	۲۴	x	
۱۶	فینہ	۳۱	۲۴	۲۵	x	
۱۷	الاجفر	۳۳	۲۵	۲۶	x	
۱۸	الخزیمہ (زرد)	۲۲	۲۶	۲۷	چند الخزیمہ کا نام زد دھوا	
۱۹	تعلیبہ	۳۳	۲۷	۲۸	تعلیبہ	
۲۰	قبر العبادی	۲۶	۲۸	۲۹	x	اس کو طالع بھی کہتے ہیں
۲۱	الشفوق	۲۹	۲۹	۳۰	x	
۲۲	زریالہ	۲۱	۳۰	۳۱	نیم محرم	

نمبر شمار	منزل	فاصلہ	آمد	روانگی	بیان کردہ منزلیں	کیفیت
۲۳	القاع	۲۴	۳۱	۳۲	x	
۲۴	عقبہ	۲۲	۳۲	۳۳	x	مناشیطان کہلاتا تھا اب تفصیل میں ہے
۲۵	واقصہ	۲۴	۳۴	۳۵	شراف	ناقصہ سے چند میل کے فاصلہ پر شراف ہے
۲۶	القرما	۲۴	۳۵	۳۶	x	
۲۷	المنیشہ	۳۲	۳۶	۳۷	x	
۲۸	قرما و سیراہ النوب اور وادی	۳۲	۳۷	۳۸	قادسیہ	
۲۹	ذو حسم		۳۸	۳۹	x	
۳۰	قصر مقائل	۵۴	۳۹	۴۰	x	
۳۱	کریلا		۴۰	۴۱	x	

کل فاصلہ مکہ سے کریلا تک ۸۰۰ عربی میل
کل مدت سفر ۳۰ یوم

حجازی قافلوں کی اوسط رفتار
حجازی قافلوں کی رفتار ریگستانی میدان
اور پتھری جگہوں میں سفر کرنے کی حالت
میں عموماً کیا ہوتی ہے اس کا ذکر نمٹا آچکا ہے۔ سیر رجری ایف برٹن نے حجازی قافلوں
میں سفر کیا ہے وہ اپنے تجربہ کی بنا پر لکھتے ہیں۔

ہم نے اس کا اندازہ لگایا ہے کہ حجازی اونٹ کی رفتار جو کارواں
کی قطاریں بوجہ سے لگا چل رہا ہو معمولی حالت کے تحت ایک گھنٹہ میں دو
جغرافیائی میل ہوتی ہے ریگستانی میدان یا چٹانی گھاٹی کے سفر میں البتہ
آدھ میل کا فرق کم یا زیادہ ہو سکتا ہے مگر اس سے زیادہ نہیں
(حاشیہ صفحہ ۲۲۹ سفر نامہ برٹن)

لے ایک جغرافیائی میل خط استوا پر طول البلد کا ایک دقیقہ تقریباً $\frac{1}{60}$ تا $\frac{1}{3}$
انگریزی میل۔

برٹن کے اس قول کی تائید محمد بک لیبیب البیتونی مؤلف "رحلة الحجانية" کے بیان سے بھی ہوتی ہے جنہوں نے خدیو مصر عباس علی پاشا مرحوم کے زیر سرپرستی یہ کتاب غایت تحقیق سے مرتب کی تھی جو باعتبار مضامین و حسن طباعت و نقشہ جات وغیرہ اپنی مثال آپ ہے۔ مؤلف موصوف مصری قافلہ کے اونٹوں کی رفتار کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

وعلى الحساب ان الجمل يقطع في الساعة
اواحدة اربعة كيلومترات

ایک کلومیٹر میل کے برابر ہوتا ہے اس حساب سے بھی وہی اوسط لینے کی دلیل فی گھنٹہ کا آتا ہے جس کا ذکر برٹن نے بھی کیا ہے۔ قافلہ کی رفتار کے کم زیادہ ہونے کا انحصار صرف میدانی علاقہ، رنگینان اور پتھری زمین کی نوعیت سفر پر نہیں بلکہ قافلوں کے اونٹوں کی تعداد و بعد مسافت پر بھی ہے۔ قافلہ جتنا بڑا ہوگا۔ اونٹوں کی قطاریں جتنی زیادہ ہوں گی، سفر جتنا طویل ہوگا، مسافران قافلہ کے بار بردار اونٹ جتنی کثرت سے ہوں گے۔ خواتین و اطفال کی سواری کے اونٹ جتنی زیادہ تعداد میں ہوں گے ان سب حالات کا اثر قافلہ کی رفتار پر پڑنا لازم ہے۔ خصوصاً اس حالت میں کہ قافلہ روزانہ سفر کرتا رہے تقریباً سارے نو سو انگریزی میل کی مسافت طے کرنے کے لئے بارہ گھنٹے روزانہ رکھائی میل فی گھنٹہ کے اوسط سے کم سے کم تیس اکتیس دن کی مدت سفر ضرور ہوتی چاہیے اس سے کم دنوں میں یہ فاصلہ طے ہونا محالات سے ہے غرضیکہ حسینی قافلہ تیس دن کی منزلیں طے کر کے کربلا پہنچ سکتا تھا اس سے پہلے ہرگز نہیں۔

واقعات دوران سفر ابو مخنف کی روایت میں جس کو تقریباً جملہ مؤرخین اخبار الطوال و طبری وابن کثیر وغیرہم نے نقل کیا ہے لکھا گیا ہے کہ حضرت حسینؑ جب اثنائے سفر میں مقام الحاجر پہنچے بالفاظ دیگر بارہ منزلین اور ۳۳۸ میل کا فاصلہ طے کر کے جب اس منزل پر پہنچے انہوں نے ایک قاصد قیس بن مسہر الصیدلوی کے ہاتھ حسب ذیل تحریر اہل کوفہ کو بھیجی:-

بسم الله الرحمن الرحيم
من الحسين بن علي الى اخوانه

من المؤمنين والمسلمين سلام
عليكم - فاني احمد اليك الله الذي
لا اله الا هو - اما بعد - فان كتاب
مسلم بن عقيل جادني بخبرني فيه عن
سرايكم واجتماع ملتكم على نصرنا
والطلب بحقتنا سالت الله ان يحسن
لنا الصنيع وان يشيكم على خالك الاعوج
وقد شخصت اليكم من مكة يوم
الثلاثاء الثمان مضين من ذي حجة
التروية فاذا قدم عليكم سواي فلكلوا
امكم وجد واناني قادم عليكم في
ايامى هذا ان شاء الله والسلام
عليكم ورحمة الله وبركاته -

(مصحح طبری) و

(مصحح البلبلة والنهية)

مومنین و مسلمین کے نام سلام علیکم۔
میں تم سے حمد کرتا ہوں اللہ کی جس کے سوائے
کوئی معبود نہیں۔ اما بعد۔ اس کتاب
میرے پاس آگئی ہے جس میں یہ اطلاع مجھے
دی ہے کہ تم لوگ میرے مشتق اچھی رائے
رکھتے ہو اور ہماری نصرت پر اور ہمارے
حق کے طلب کرنے پر متفق ہو۔ میں خدا سے
دعا کرتا ہوں کہ ہمارا مقصد برائے اور تم لوگوں
کو اس پر اجر عظیم دے۔ میں تمہارے پاس
آنے کے لئے مکہ سے آٹھویں تاریخ ذی الحجہ
کو منگل کے دن ایامی قادم ہوں گے اور ہم
جب میرا قاصد تمہارے پاس پہنچے تو تم لوگ
اپنے کام میں کوشش اور جہد جہد کرو کہ
میں انہی دنوں میں تمہارے پاس پہنچ جاؤں گا
انشاء اللہ۔ والسلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ۔

مذہبہ بالا تحریر میں ۸ رذی الحجہ ۶۰ھ کو حضرت حسینؑ کے قلم سے یوم الثلاثاء یعنی
منگل کا دن تحریر کرنا ظاہر کیا گیا ہے حالانکہ ۸ رذی الحجہ ۶۰ھ کو منگل کا نہیں اتوار کا
دن تھا یعنی یکشنبہ کون صحیح العقل باور کر سکتا ہے کہ حضرت حسینؑ کے قلم سے غلط دن
سمجھا گیا ہوگا۔ آپ سے زیادہ کون واقف تھا کہ مکہ سے آپ کی روانگی کس دن ہوئی
تھی۔ یہ کتابت کی غلطی بھی نہیں ہو سکتی کیونکہ تمام کتب تاریخ وغیرہ میں جہاں کہیں اس
تحریر کو نقل کیا گیا ہے منگل ہی کا دن تحریر ہے موجودہ زمانہ میں ایسی خبریں اور
کتب تقویم ہر شخص کو باسانی دستیاب ہو سکتی ہیں۔ جن کی مدد سے سہیحی سے

لہ یہ طلب حق "طلب خلافت" ہی تو تھا جس کی یہ یکتوب وضع کیا ہے وہ بھی اس سفر کے مقصد کو
طلب خلافت و حکومت ہی جانتا تھا چاہے جتنی بربان جاری۔

موجودہ سال ہجری تک کی اس قسم کی صحیح معلومات حاصل کی جاسکتی ہیں کہ کس مہینہ کی کس تاریخ کو کون دن تھا۔ اس پر آئندہ صفحات میں راویوں کی غلط بیانیوں کے سلسلے میں تفصیلی بحث آتی ہے۔ ابو مخنف کی اس شدید غلط بیانی سے یہ نتیجہ صریحاً برآمد ہوتا ہے کہ یہ تحریر یا تو حضرت حسینؑ سے غلط منسوب ہے یا اگر یہ تحریر آپ ہی کی ہے تو ہر ذی الحجہ یوم الترویہ کو مشکل کا دن نہیں تھا۔ روانگی کا دن اگر مشکل ہی قرار دیا جائے تو اس طرح مکتہ سے روانگی کی تاریخ ۱۰ اردی الحجہ ثابت ہوتی ہے کیونکہ سترہ کے ماہ ذی الحجہ کے عشرہ اول میں مشکل کا دن یا تو تیسری کو پڑتا تھا یا پھر دسویں کو۔ تیسری ذی الحجہ کو روانہ ہونے کی تو کوئی روایت ہی نہیں اور آٹھویں کو مشکل کا دن ہی نہ تھا لہذا یوم روانگی مندرجہ بالا تحریر کے بموجب مشکل کا دن تھا تو لامحالہ مانتا پڑے گا کہ حضرت حسینؑ ادران کے ساتھ جیسا گذشتہ اوراق میں بالوضاحت بیان ہو چکا۔ دسویں ذی الحجہ کو بعد اداۓ فریضہ حج روانہ ہوئے اور تین منزلوں کی مسافت بعیدہ کم سے کم تیس ہی دن میں طے کرنے کے بعد ارجمہ ۱۰ کو کربلا کے مقام پر پہنچے یا پہنچ سکتے تھے اس سے پہلے نہیں۔ ابو مخنف اور اسی قماش کے دوسرے راویوں کو اس مشکل کا سامنا تھا کہ اگر یہ لوگ روانگی کی صحیح تاریخ یعنی اردی الحجہ کا اظہار کئے دیتے ہیں تو پھر منع آب اور طرح طرح کے وحشیانہ مظالم نیز زبردست معرکہ آزمائیوں کی وضعی اور مکذوبہ روایتوں کو چھ کر دکھانے کی غرض سے حسینی قافلہ کا کربلا کے مقام پر۔ ارجمہ سے چند روز پہلے ہی وارد ہو جانا کیونکر بتلا سکیں گے اس مشکل کا حل یوں کیا گیا کہ مکتہ سے روانگی کی تاریخ اول تو دو دن پہلے کی دکھلائی ہے پھر پہلی دو منہاں کو ایک دن میں طے کر دیا گیا اس کے بعد تیس منزلوں کے ناموں کا اخفا کر کے صرف گیارہ بارہ منزلوں کے نام ظاہر کئے گئے۔ روانگی کی تاریخ چونکہ یوم حج سے ایک ہی دن پہلے کی بتائی تھی یعنی بجائے ۹ کے ۸ اردی الحجہ (یوم ترویہ) جو اس اشتباہ کا موجب تھی کہ فریضہ حج ترک کر کے کیسے روانہ ہو گئے۔ لہذا ازالہ اشتباہ کے لئے یہ تدبیر کی گئی کہ خود حضرت حسینؑ ہی کے قلم سے اس کی بھی تصدیق کرائی جائے چنانچہ مندرجہ بالا تحریر یا خط کو حضرت موصوف سے منسوب کیا گیا۔ پھر روایتوں میں خط کا یہ مضمون بیان ہوا اور مؤرخین نے روایت پرستی کی بنیاد پر اسے اپنی کتابوں میں من و

نقل کر دیا۔ یہ تو سب کچھ ہوا مگر یوم الترویہ الثانی معینی من ذی الحجہ یوم الترویہ یعنی ذی الحجہ کی آٹھویں تاریخ کو مشکل کا دن اور یوم ترویہ تھا ان تشریحی الفاظ نے راویوں کی اس غلط بیانی کو بالآخر روز روشن کی طرح آشکارا کر دیا کیونکہ جیسا ابھی عرض کیا گیا ۸ اردی الحجہ کو مشکل کا دن ہی نہ تھا۔ یہ دن تو اتوار کا تھا۔ روایت پرستی کی عام وبا نے ہمارے متقدمین کو اس قسم کی مکذوبہ روایتوں کی چھان بین اور تنقید کی جانب متوجہ نہ ہونے دیا ورنہ اب سے ایک ہزار سال یا چند صدیوں پہلے ہی اس طرح کی غلط بیانیوں کی قلعی کھل گئی ہوتی موجودہ زمانہ میں ایسی کتب تقویم اور خبریں موجود ہیں اور باسانی دستیاب ہو سکتی ہیں جن کی مدد سے صحیح طور سے معلوم کیا جاسکتا ہے کہ کس سنہ کے کس مہینے کی کس تاریخ کو کون سا دن تھا۔ آئندہ اوراق میں ابو مخنف کی اسی قسم کی غلط بیانیوں کے سلسلے میں تفصیلی بحث آتی ہے جس میں ایسا فارمولہ بھی پیش ہوگا جس سے ہر شخص خود حساب لگا کر یہ معلومات حاصل کر سکتا ہے۔

ابو مخنف نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ مندرجہ بالا تحریر یا خط لے کر جب حضرت حسینؑ کے قاصد و پیغامبر قیس بن مسہر الصیداوی کو کوفہ پہنچنے سے پہلے ہی راستہ میں مقام قادسیہ پر گرفتار کر کے گورنر کوفہ کے پاس بھیج دیا گیا جس نے انھیں داعانت جرم کی پاداش میں، مرواؤ الا ایسی حالت میں ظاہر ہے کہ یہ خط نہ مکتوب الیہم کو پہنچ سکا اور نہ کو فیول میں سے کسی اور کے پاس اور اگر ایسا کوئی خط تھا بھی تو جرم کی تلاشی کے بعد محال حکومت کے قبضے میں آگیا ہوگا۔ کوفیوں کے پاس تو پہنچنے کا کوئی امکان ہی نہ تھا۔ قدر تائر سوال پیدا ہوتا ہے کہ پھر یہ خط ستر اسی برس بلکہ اس سے بھی زیادہ مدت منقضي ہو جانے کے بعد ابو مخنف کو کیسے دستیاب ہو گیا مدت دراز تک یہ خط کہاں، کس کے پاس اور کیونکر محفوظ رہا جو ان راویوں نے "بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ من الحسین بن علیؑ الیٰ اخوانہ من المؤمنین والمسلمین سلام علیکم سے لے کر والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ" تک بلا ایک لفظ کے فرق کے حرف بہ حرف نقل کر دیا۔

ابو مخنف کی دوسری روایت میں حضرت حسینؑ کے برادر رضاعی عبداللہ بن عقیل کے ذریعے اس خط کا ارسال ہونا بیان ہوا ہے اور کہا گیا ہے کہ قادسیہ کے مقام پر قیس نہیں بلکہ عبداللہ ہی گرفتار ہو کر گورنر کوفہ کے پاس بھیج دیئے گئے تھے۔ تاریخ التواریخ کے

مؤلف نے بھی اسی خط کے مضمون کو حرف بہ حرف نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ جب قاصد کی جامعہ تلاشی لی گئی تو قاصد نے خط کو اپنی جیب سے نکال کر پڑے پڑے کر ڈالا۔ مؤلف مذکور کے الفاظ یہ ہیں۔ عبد اللہ بن یقطر نے حسینؑ کے مکتوب کو عبد اللہ بن یقطر مکتوب حسینؑ را برد اور (اپنی جیب سے) نکال کر پارہ پارہ کر دیا پارہ پارہ کر دو چٹاں مباحثہ کسانوں اور ایسا چور چور کر دیا کہ اس سے کچھ مطلب بہرہ نتوانست یافت۔ کوئی نہ پاسکے۔

(مجلد ۱۱ ج ۱ کتاب دوم)

یہی غالی مؤلف فرماتے ہیں کہ قاصد سے جب پوچھا گیا کہ مکتوب کیوں چاک کر دیا جواباً لکھا۔ ازبہر آنکہ تواندانی در آن چہ نگاشته اند اس لئے خط کو بھاڑ ڈالا کہ تو یہ نہ جاننے (مجلد ۱۱ ج ۱) پائے کہ اس میں کیا تحریر کیا تھا۔ یہ ثبوت تو ایسا محکم ہے کہ کسی کو اس بارے میں یا رائے دم زدن نہیں کہ اگر کوئی خط محتاجی تو وہ مبالغہ ہو گیا۔

جس مقصد کے ساتھ ادب جن خاص حالات کے اندر یہ سفر ہو رہا تھا اور ان ہی راولوں کے بیانات کے مطابق حضرت حسینؑ کو فرزدوق شاعر اور دوسرے لوگوں کی زبانی کوفہ کے حالات اور حکومت کے استقامات کی اطلاعات مل چکی تھیں وہ اگر اپنے موافقین کو اپنے جلد پہنچنے کی اطلاع بھیجتے بھی تو قاصد کی زبانی بھیجتے نہ کہ مکتوب کے ذریعے جس کے بارے میں قوی اندیشہ تھا کہ پیکر ہو کر میں عمال حکومت کے ہاتھوں نہ پڑ جائے اور اگر بغرض عمال خط بھیجتا تو اس میں مکتبہ سے اپنی روانگی کی یہ غیر ضروری تفصیلات درج کرنے کی کیا ضرورت داعی جوتی تھی کہ ہم جب مکتبہ سے چلنے لگے ہیں تو ذی الحجہ کے مہینے کی تاریخ آٹھویں مئی دن منگل کا تھا اور یوم تردید تھا۔ جو بات صاف طور سے عیاں جوتی ہے وہ یہی ہے جس کا اشارہ اوپر ہو چکا ہے کہ نہ یہ تحریر حضرت حسینؑ کی ہے اور نہ انہوں نے ایسا خط بھیجا یہ ساختگی ان ہی راولوں کی ہے۔ کیونکہ انہی کو اس بات کی ضرورت تھی کہ حج سے ایک دن پہلے آپ کی تاریخ روانگی کی وضعی روایت کی تصدیق خود آپ کی کسی تحریر سے کرا دی جائے۔ وہ اس طرح پوری کر لی گئی مگر یوم الثلاثہ مد منگل کے دن نے جیسا کہ عرض کیا گیا ان کی اس

ساختگی کو عرصہ بعید و وقت مدید کے بعد بھی آشکارا کہی دیا ورنہ کیسے ممکن تھا کہ حضرت حسینؑ اپنی روانگی کی تاریخ اوندن صحیح نہ سمجھتے۔

ان راولوں نے واقعات کو جس طرح منج کر کے اور توڑ مڑ کر پیش کیا ہے اس کا قیاس بھی اسی سے باسانی کیا جاسکتا ہے۔

قیاس کن زگلستان من بہار مرا
ان مختصر اوراق میں تفصیلی تنقید کی گنجائش نہیں۔ تاہم چند امور مختصر پیش کئے جاتے ہیں۔

واپسی کا قصد یر اور ان مسلم کی ضد اور کو فیول کا اصرار

مورخین کا بیان ہے کہ مسلم کے قتل ہو جانے کی خبر جب حضرت حسینؑ کو آٹھ مئی سفر میں ملی آپ نے واپس لوٹ جانے کا ارادہ کیا لیکن مسلم کے بھائی جو آپ کے ساتھ تھے مانع ہوئے۔ ثنیو مورخ و نسب مؤلف عمدۃ الطالب کا بیان ہے کہ۔
والفصل بہ خبر قتل مسلم بن عقیل اور ان کو وحسینؑ مسلم بن عقیل کے قتل پر جانے فی الطریق قاتلہ المروجع فامتنع بنو عقیل من ذلک۔
جائے کا ارادہ کیا مگر فرزند ان عقیل اس کے (مجلد ۱۱ ج ۱) مانع ہوئے۔

مسلم اور وہابی بن عروہ وغیرہ کے مقول ہو جانے کا حضرت حسینؑ کو ملال قدرتا ہوا اور فرمایا لاخیر فی العیش بعد ہما (مجلد ۱۱ ج ۱) البدایہ والتہایہ یعنی ان لوگوں کے بعد زندگی کا کچھ لطف نہیں لیکن برادران مسلم کے جوش انتقام نے مجبور کیا کہ سفر جاری رکھیں۔ اکثر مورخین نے مسلم کے بھائیوں کے بعد ہونے کا حال لکھا ہے۔ مقاتل الطالبین کے غالی مؤلف فرماتے ہیں۔

فقال لہ (ای المہین) بنو عقیل لاخرجہ واللہ اہداً او قد مرلت شامنا و نقتل یا جمعنا۔
فرزند ان عقیل نے ان سے (حسینؑ سے) کہا کہ واللہ ہم ہرگز ہرگز واپس نہ لوٹیں گے یا تو اپنا انتقام لیں گے یا ہم سب بھی اپنی جانیں دے ڈالیں گے۔
(مجلد ۱۱ ج ۱) مقاتل الطالبین مطبوعہ مصر

یہ حضرات جوش انتقام سے اگر اس درجہ مغلوب نہ ہو گئے ہوتے کہ صورت حال کا صحیح جائزہ بھی نہ لے سکے اور اس قتل کو جو سیاسی مناقشہ کے نتیجہ میں واقع ہوا تھا ذاتی جھگڑا قرار دے دیا حالانکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے توجہ الوداع کے خطبہ میں اپنے ابن عم ابن ربیعہ بن حارث بن عبد المطلب کا خون بھی معاف کر کے ذاتی انتقام لینے کی رسم کو مٹا دیا تھا۔ انہوں ان کی ضد نے معاملہ کو نازک تر کر دیا۔ موصوفین نے بالصراحت بیان کیا ہے کہ وہ اسدیوں نے مسلم کے مقتول ہو جانے کی اطلاع جس وقت حضرت حسینؑ کو دی اور کوفہ کی حالت پیش نظر رکھ کر ان سے کہا کہ وہاں ہرگز نہ جائیں کیونکہ کوئی ناصر و شیعہ آپ کا وہاں نہیں ہے لیسہ بالکوفۃ خاصہ و لا شیعۃ

(مشائخ طبری)

یہ سننے ہی بزدلانِ مسلم جوش انتقام میں اٹھ کھڑے ہوئے قوت عند ذلالت بنو عقیل بن ابی طالب (مشائخ ایضاً) اس کے بعد حضرت حسینؑ نے اس خبر کے متعلق گفتگو کرتے ہوئے یہ بھی جتا دیا تھا کہ ہمارے شیعوں نے ہی ہم سے غداری کی ہے و قد خذلتنا شیعتنا (مشائخ طبری) ایسی حالت میں اگر یہ حضرات ضد نہ کرتے اور واپسی پر آمادہ ہو جاتے تو یہ سانحہ حزنِ ہمیشہ پیش نہ آتا۔ صاحب ندرج التواریخ لکھتا ہے۔

حسینؑ بجانب فرزند ان عقیل نگران شد حضرت حسینؑ نے فرزند ان عقیلؑ کی جانب و فرمودہ مسلم را کشند انزل راے چسیت نظر ڈال کر کہا کہ مسلم کو مار ڈالا گیا اب رائے گفتہ لاواللہ چند کہ تو انیم در طلب خون او کیا ہے؟ انہوں نے کہا واللہ ہم سے جو کچھ بگوئیم یا ازاں شربت کہ او نوشید بنوشیم بن شہے گا ہم ان کے خون کا بدلہ لینے کی کوشش کریں گے یا پھر وہی شربت ہم بھی نوش کریں گے جو انہوں نے نوش کیا۔ آنحضرتؐ نے فرمایا زنگانی نیست۔

(مشائخ از کتاب دوم نادر التواریخ) کہ ان لوگوں کے بعد ہم کو بھی زندگانی کا ایسا لطف رہے گا۔ (مطبوعہ ایران)

یہی روایت بتغیر الفاظ معتل ابو مخنف طبری اور البدایہ والنہایت میں بھی ہے۔ اخبار الطوال نے جو ان سب کتب تاریخ سے قدیم تر ہے اس روایت کے ساتھ یہ بھی بیان کیا کہ محمد بن اشعثؑ اور عمر بن سعدؑ کا فرستادہ قاصد بھی حضرت حسینؑ کے پاس ان اسدیوں کے

کے بعد ہی پہنچ گیا تھا جنہوں نے قتلِ مسلمؑ خبر دی تھی۔ ذکر ہو چکا ہے کہ مسلمؑ نے اپنے قتل ہونے سے پہلے عمر بن سعدؑ سے کہا تھا کہ میری تمہاری قرابت ہے۔ تمہیں وصیت کرتا ہوں کہ میرے اوپر اتنا قرض ہے اس کو ادا کر دینا۔ میری نعش کو دفن کر دینا اور حسینؑ کے پاس قاصد بھیج کر میرا جوال ہوا ہے اور کوفیوں نے بیعت کرنے کے بعد ہم سے جو غداری کی ہے سب احوال کی اطلاع بھیج دینا اور کہلوادینا کہ وہ یہاں نہ آئیں مگر ہی کو واپس چلے جائیں۔ گورز کو ذابن زیاد نے بھی اس پیغام کو حضرت حسینؑ کے پاس بھیجنے کی اجازت دی تھی اور کہا تھا کہ اگر حسینؑ اٹھ نہ آئیں تو ہمیں ان سے کوئی تعرض نہیں۔ مؤلف اخبار الطوال لکھتے ہیں۔

فقال بنو عقیل وکانوا معہ مالنا فرزند ان عقیلؑ نے جو ان کے (حسینؑ کے) ساتھ تھے کہا تھا کہ ہمارے بجائی مسلم کے دل سنا برا جعین حتیٰ نمتوج قتال دمارے جانے کے بعد ہمیں بھی زندہ رہنے کی حاجت نہیں ہم ہرگز واپس نہ لوٹیں گے حتیٰ کہ اپنی جائیں دیدیں۔ حسینؑ نے اس پر فرمایا کہ ان لوگوں کے بعد پھر ہمیں بھی زندگانی کا کچھ لطف نہ رہے گا۔ (اس گفتگو کے بعد) آگے روانہ ہوئے جب زہالہ پہنچے تو محمد بن اشعثؑ اور عمر بن سعدؑ کا فرستادہ قاصد ملا کہ نہ کہ مسلمؑ نے اپنے قتل ہو جانے سے پہلے ان لوگوں سے کہا تھا جو کچھ میرا حال ہے اور اہل کوفہ نے ان کے (حسینؑ کے) لئے مجھ سے بیعت کر کے غدارانہ کی ہے وہ سب کچھ کہہ کر حسینؑ کے پاس پہنچ دینا۔

(مشائخ اخبار الطوال)

راور ابی مسلم کے بعد ہونے کی روایت خدا اہل خاندانؑ حضرت حسینؑ کے پوتے جناب زید بن علی بن الحسینؑ اور حضرت عبداللہ بن عباسؑ کے پوتے جناب داؤد بن علی بن عبداللہ بن عباسؑ ان دونوں کی سند سے بیان کی گئی ہے یعنی۔

ان بنی عقیل قالوا واللہ لا یفرح لہ
 حتی تدرک ثمارنا او تذوق ما
 ذاق اخونا (مشکوٰۃ ج ۲ طبری) و درملا
 منج البدایہ والنہایہ
 فرزند ان عقیل نے کہا۔ واللہ جب تک
 ہم انتقام نہ لیں گے یا جو ہمارے بھائی کا
 حال ہوا وہی ہمارا نہ ہو جائے گا ہم اس جگہ
 سے ہرگز واپسی کے لئے نہ سرکس گے۔

برادر ان مسلم کی مذکورہ انتقام کے تحت تھی لیکن جب ان ۱۰ کو فیوں نے حرمین
 کو عراق لے جانے کے لئے مکہ پہنچے تھے اور آپ ہی کے قافلے کے ساتھ ساتھ آ رہے
 تھے آپ سے امرایا اور یہ کہہ کر ترغیب دی کہ مسلم کی تو اور بات تھی جب آپ کو فہ وارد
 ہوں گے تو سب لوگ آپ کی طرف دوڑ پڑیں گے۔ طبری اور دوسرے مؤرخین نے ان کا
 یہ قول نقل کیا ہے۔

فقال لہ بعض اصحابہ انک دالک
 ما انت مثل مسلم بن عقیل ولوقدمت
 الکوفۃ لکان الناس امرع الیک
 (مشکوٰۃ ج ۲ طبری)
 ان سے (حسینؑ) ان کے بعض ساتھیوں
 نے کہا کہ واللہ آپ کی بات ہی اور ہے
 کچھ آپ کجا مسلم۔ آپ جب دسریں
 کوفہ پر قدم رکھیں گے سب لوگ آپ کی
 طرف دوڑ پڑیں گے۔

مسلم کے بھائیوں کی مذکورہ پر آپ کا یہ قول کہ تم لوگوں کے بعد ہمیں بھی زندگی کا
 کچھ لطف نہ رہے گا اگر صحیح نقل ہوا ہے تو ظاہر ہے محض جذبات سے کام لیا گیا لیکن
 ہم سمجھتے ہیں کہ واپسی کا ارادہ صرف اسی وجہ سے ترک کر دینا اور سفر جاری رکھنا
 درست نہیں۔ اپنی دانست میں حضرت حسینؑ خلافت کا اپنے کو زیادہ مستحق سمجھتے تھے
 اور اپنا "حق" لینا اپنے اوپر واجب کر کے تھے مسلم کے واقعہ سے آپ نے یہ صحیح نتیجہ
 اخذ کیا تھا کہ اسی حالت میں کوفہ جانا مفید مطلب نہ ہو گا مگر آپ کے ساتھی کو فیوں نے
 جب آپ کو چھ ترغیب دی اور یقین دلایا کہ آپ کی شخصیت مسلم کی طرح نہیں ہے۔ آپ
 کی سورت دیکھتے ہی لوگ آپ کی طرف دوڑ پڑیں گے۔ حصول مقصد کے جذبہ نے حرم و
 احتیاط پر غلبہ پالیا اور جس طرح اپنے ہمدردوں اور عزیزوں کے فاقبت اندیش نہ

نے جبری کی روایت میں یہ لفظ اسی طرح ہے مگر البدایہ میں مریج ہے۔

مشوروں کو نظر انداز کر دیا تھا اور کو فیوں کے مواعید پر بھروسہ کر کے مکہ سے روانہ ہو گئے
 تھے۔ وہی خوش اعتقاد ہی اب بھی آگے بڑھنے کی تحریک ہوئی۔ آزاد مورخ دوزی نے لکھا ہے
 کہ ان کو فیوں کے خطوط و مراسلات کے مندرجہ مواعید پر انھیں ایسا اعتماد تھا کہ لوگوں کے سامنے
 فخر یہ پیش کرتے تھے۔ مورخ دوزی کا یہ فقرہ یہاں نقل کرنا بے عمل نہ ہو گا۔

"مدینہ کے ضرورت سے زیادہ سرریح الاعتقاد اور بھولے گورنر کی نگرانی
 سے یح کر حسینؑ بعیت عبد اللہ (ابن الزبیرؑ) مکہ کی مقدس سرزمین پر بنا
 گزین ہوئے تھے۔ ابالی کوفہ کے خطوط و مراسلات جب ان کو موصول ہو گئے
 تو ان کو اس سے بے انتہا خوشی ہوئی ان خطوط میں التجا کی گئی تھی کہ وہ
 آن کیا دت کریں۔ کو فیوں کی ان تحریرات میں یہ عہد کیا گیا تھا کہ ہم آپ کو
 خلیفہ تسلیم کر لیں گے، اور پوری آبادی کو آپ کی خلافت قبول کرنے پر راضی
 کر لیں گے۔ کوفہ سے قاصد پر قاصد بڑی سرعت سے آتے رہے۔ آخری
 قاصد جو بڑی طویل درخواست لایا تھا اس کے ساتھ کوئی ڈیڑھ سو صفحات
 کی فہرست لوگوں کے دستخطوں کی منسلک تھی حسینؑ کے دھاندلیش دوستوں
 نے للکومت سماجت کی کہ ایسی خطرناک جہم کے اندر نا عاقبت اندیش نہ
 اپنے کو جو حکم میں نہ ڈالیں اور ان لوگوں کے مواعید اور مصنوعی جوش و ولولہ پر
 اعتماد نہ کریں جنھوں نے ان کے والد سے دغا کی تھی اور ان کو دھوکہ دیا
 تھا۔ مگر حسینؑ نے حب جاہ کی مہلک ترغیبات پر کان دھرنے کو ترجیح
 دی اور ان لائق خط و خطوط و دعوت ناموں کی فخریہ طوسے نمائش کرتے
 رہے جو ان کو موصول ہوئے تھے۔ اور جن کی تعداد بیساکشتی سے بکتے
 تھے کہ ایک اونٹ کے بوجھ کے مساوی تھی۔ قتل کے سامنے بالآخر انھوں
 نے سر جھکا دیا اور کوفہ روانہ ہو گئے۔ قتل مسلم کے، مصیبت خیز واقعہ کی خبریں
 حسینؑ کو اس وقت ملیں جب کوفہ سے کچھ زیادہ دور نہ تھے ان کے ساتھ شکل
 سے ۱۰۰ نفوس تھے جن میں زیادہ تر ان کے اہل خاندان تھے۔ یہ اس ہمہ انھوں
 نے سفر جاری رکھا۔ اسی خوش اعتقاد کی کھراخبر کشش نے جو دعویٰ ساروں
 پر اثر انداز ہوا کرتی ہے ان کا بھی ساتھ نہ چھوڑا۔ ان کو یقین تھا کہ

بھاٹک پر جا موجود ہوں گے اہل شہر ان کے مقصد کی خاطر ہتھیار بھجالیں گے۔
(منہاج تاج مسلمانان اسپین - مؤلف ریٹنہارٹ دوزی
ترجمہ فرانسس گرین - مطبوعہ لندن ۱۹۱۳ء)

نئے گورنر کو فہرہ کو احکام و ہدایات
حضرت حسینؑ کو اگر اس بات کا پورا یقین ہو جائے کہ کوفہ کے انتظامی حالات میں کیا انقلاب رونما ہو گیا ہے وہ ادھر کا رخ نہ کرتے یا ماسدہ ہی سے پلٹ جاتے ذکر ہو چکا ہے کہ حضرت نعمان بن بشیرؓ سابق گورنر کوفہ جب باغیانہ سرگرمیوں کو کچلنے میں ناکام رہے تھے عبید اللہ بن زیاد عامل بصرہ کو کوفہ کی حالت درست کرنے کے لئے بھیجا گیا۔ انھوں نے عہدہ کا چارج لیتے ہی مسجد کوفہ کے منبر سے جو تقریر کی ابو مخنف نے اس کے یہ فقرے نقل کئے ہیں:-

امابعد - فان امیر المؤمنین (محمد و شہناک کے بعد کہا) امیر المؤمنین (زیدؓ)
اصحہ اللہ ولا فی مصوکم و تنض
کہ دامت فی بانصاف مظلومکم و عطاء
محرورکم و بالاحسان الی سامعکم
و مطیعکم و بالشدۃ علی امریکم و
علمیکم و اذامتج فیکم امرہ و
منفذ فیکم عہدہ لا فلتا لکم
و ما یحکمہ اللہ و اللہ التبر و سخطی و سخطی
علی من ترک امری و خالف عہدی
قلیق امرہ علی النفس المصدق بینی
عنک لا الوعد (منہاج طبع)

دعوت و شہناک کے بعد کہا) امیر المؤمنین (زیدؓ)
نے اللہ تعالیٰ ان کی بہتری کرے۔ تمہارے
شہر اور سرحدی حدود کا مجھے والی مقرر کیا ہے
اور مجھے یہ حکم دیا ہے کہ تمہارے مظلوموں
کا انصاف کروں اور محروموں کو عطا کروں۔ جو
شخص بات سنے اور اطاعت کرے اس پر
احسان کروں جو دھوکہ باز اور نافرمان ہوا اس
پر تشدد کروں۔ تم لوگوں کے معاملہ میں میں ان
کے فرمان کو نافذ کروں گا تم میں سے جو اچھے
کردار کا اور مطیع ہے میں اس کے ساتھ مہربان
باپ کی طرح پیش آؤں گا۔ اور جو میرا حکم نہ
مانے گا اور میرا فرمان نہ بجالائے گا اس کے
لئے میرا تازیانہ اور میری تلوار موجود ہے۔
آدمی کو چاہیے کہ اپنی جان کی خیر منائے
بات چیت سچی ہو کر سامنے آجائے تو پتہ

چلتا ہے کہ بعض دھکی سے کچھ نہیں ہوتا
یعنی جو کہا ہے وہ میں کر گزروں گا اور تم
دیکھ لو گے)

تقریر کے بعد گورنر نے تمام قبیلوں کے سرداروں سے ان تمام اشخاص کے ناموں کی
فہرستیں طلب کیں جن پر حکومت کی مخالفت کا رد و ایسول اور باغیانہ سرگرمیوں میں حصہ
لینے کا شبہ تھا۔ سرداران قبائل کو مفسدین کے ہموار کر کے کا ذمہ دار بنایا گیا۔ سرحدی
چوکیوں پر نگران مقرر کئے گئے۔ ان تدابیر سے چند ہی دن میں باغیانہ سرگرمیوں کا
قطع قلع ہو گیا۔ مورخین نے امیر المؤمنین زیدؓ کا ایک فرمان بھی نقل کیا ہے جس کی
عبارت میں قطع برید نہیں کی گئی تو وہ فرمان یہ تھا۔

قد بلغنی ان الحیین قد توجہ
الی نحو العراق فضع المناظر والمسالخ
واحذر من وجس علی النظرة وحد
علی التهمة غیر ان لا تقبل الامن
قاتلک و اکتب الی فی کل ما یحدث
من خیر و السلام۔
(منہاج طبری)

مجھے اطلاع پہنچی ہے کہ حسینؑ عراق کی
جانب روانہ ہوئے ہیں سرحدی چوکیوں پر
نگراں مقرر کرو، جن سے بدگمانی ہو انھیں
حراست میں لو اور جس پر تہمت ہو انھیں
گرفتار کر لو، لیکن جو خود تم سے جنگ نہ کرے
اس سے تم بھی جنگ نہ کرنا اور جو واقعہ پیش
آئے اس کا حال بھنا۔

(منہاج البدایہ والنہایہ)
مضمون فرمان سے اگر الفاظ میں کچھ رد و بدل بھی کیا گیا ہو کیونکہ ابو مخنف
جیسے غالی راوی کی روایت سے نقل ہوا ہے۔ تب بھی ہر انصاف پسند محسوس کرے گا
کہ ایک بالغ نظر اور کریم النفس حکمران اپنی مملکت میں بہبود عامہ کی خاطر امن و امان
برقرار رکھنے کے سلسلے میں حفظ مآل تقدم کی ضروری تدابیر کے ساتھ گورنر متعلقہ کو یہ الفاظ
واضح ہدایت کرتے ہیں کہ جنگ و جدال میں سبقت یا پھل نہ کرے۔ دوسرا حملہ آور
ہو تو مدافعت کا رد وائی کی جائے۔

فرمان کے الفاظ غییر ان لا تقبل الامن قاتلک سے ان تمام وضعی
و مکذوبہ روایتوں کی تردید ہو جاتی ہے جو وحشیانہ مظالم ٹوٹنے کے سلسلے میں بیان

کی گئی نہیں۔ حکومت کا کوئی بھی کارکن یا عامل خواہ وہ گورنر کے منصب جلیلہ پر فائز ہو، امیر المومنین کے صرح احکام کی خلاف ورزی کا مرتکب نہیں ہو سکتا تھا امیر المومنین کے فرمان کے علاوہ بعض علماء ملت اور حضرت حسینؑ کے ہمدردوں نے حالات کی نزاکت کا احساس کر کے گورنر مذکور کو تحریریں ارسال کی تھیں اور تنبیہ کیا تھا کہ حضرت حسینؑ کے معاملہ میں حزم و احتیاط سے کام لیں مومنین نے حضرت مروانؑ کا ایک مکتوب نقل کیا ہے جو کہا جاتا ہے کہ انھوں نے حضرت حسینؑ کی روانگی کے بعد ابن زیاد کو ارسال کیا تھا۔ اس مکتوب کے الفاظ میں بھی کوئی رد و بدل نہیں ہوا تو اس کا مضمون یہ تھا۔

فكتب مردان الى ابن زياد:
اما بعد . فان الحسين بن علي بن فاطمة
توجه اليك وفاطمة بنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقال الله ما احب
يلمه الله احب اليامن الحسين
فاياك ان تهجم على نفسك ما لا يسدك
شيئ ولا تنساه العامة ولا تدع
ذكرها آخر الدهر - والسلام
(١٦٥) ح البديع والنهاية ١٢٢ ج ١
كتاب دوم ناسخ التواريخ مطبوعه ايران

والسلام

اس مکتوب کے الفاظ ہی ظاہر کر رہے ہیں کہ حضرت حسینؑ کی ذات سے حضرت مروانؑ کو کیسی الفت تھی اور کیسی آرزو کہ اس خطرناک سفر میں ان کا بال بیکانہ ہونے پائے۔ یہ وہی مروانؑ ہیں جن کے متعلق وضائیں نے اتہام لگایا ہے کہ عامل مدینہ کو ترغیب دی تھی کہ حسینؑ بیعت سے گریز کریں تو ان کی گردن اڑا دو ان کی الفت و محبت کا عملی ثبوت آئندہ اوراق میں آپ حضرت علی بن الحسینؑ (زین العابدینؑ) کے حال میں پڑھیں گے کہ ایک لاکھ و پچاس روپے بطور قرض حسدہ حضرت مروانؑ نے ان کو دیا تھا

ادانہ ہو سکا تو مرتے وقت بیٹے کو وصیت کر گئے کہ وصول نہ کیا جائے۔
 نسخ النواہج کے قالی مؤلف نے شاید وضعی روایت کو پیش نظر رکھ کر حضرت
 مروانؓ کے اس خط کو امیر المؤمنین یزیدؓ کے چچیرے بھائی ولید بن عتبہ بن البسفیانؓ
 سے منسوب کر دیا ہے۔ حضرت مروانؓ کی اولاد و احفاد کی جو مسلسل قرابتیں حضرت
 علیؓ و حسنؓ و حسینؓ کی اولاد سے ہوتی رہیں جن کی تفصیلات اسی کتاب میں دوسری
 جگہ درج ہیں۔ وہ بتیں ثبوت ہیں آپس کی محبت و مودت کا نہ کہ عناد و مخالفت کا۔

کوفہ کی راہ چھوڑ کر دمشق کی طرف رخ کرنا

بعض ثقہ شیعہ مورخین کا بیان ہے کہ کوفہ کے قریب پہنچ کر جب حالات کا صحیح علم ہو گیا۔ حضرت حسینؑ نے امیر المومنین یزیدؑ کے پاس چلے جانے کے لئے وہ راستہ اختیار کیا جو ملک شام جاتا تھا۔ شیعہ مورخ و نساب مؤلف عمدۃ الطالبہ لکھتے ہیں۔

فارساد الرجوع فامتنع بنوعقيل ذالک
غفار حتى قارب الکوفة فلقية الحرين
يزيد الرياحي في الف قادن قادات
ادخله الکوفة فامتنع وعدل
نحو الشام قاصداً الى يزيد بن معاوية
فلما صار الى كربلاء فمنعوا من المي
واراده على دخول الکوفة والنزول
على حکم عبيد الله بن زياد فامتنع
واختار المضي نحو يزيد يا للشام
زمعة اعمدة الطالب في انساب آل ابی طالب
مطبوعة بکفوة طبع اول

لہٰذا لعن کے الفاظ حذف کر دیئے گئے۔